

دیدار الہی

از

مولانا نعمت علی سدھو
سلطان الافاضل (ایم اے)

ادارہ حیدریہ

پوسٹ بکس 22864 الیکٹرونک ریڈ 22304 ورجینیا (واشنگٹن)

دیارِ الٰہی؟

از قلم
نعمت علی سدھو
سلطان الافاضل (ایم۔ اے)

ادارہ حیدریہ
پوسٹ بکس نمبر 22864 الیگزینڈریا (واشنگٹن)
ورجینیا 22304 امریکہ

جملہ حقوق بحق مؤلف محفوظ ہیں :

نام کتاب
از قلم

ديدار اللى ؟

نعمت علی سیدہ ہو سب سے محمد رفیع و عینا جبرین اور ادا حیدر
سابقہ مدد وفاق علیہ فیض آباد پاکستان

سالی اشاعت

جون ۲۰۰۰ء

تم

ایک ہزار

کتابت

مسترت حسین زیدی

ل

$\frac{22 \times 24}{14}$

2

14
قل

70 4

571-565-1082

~~703-626-5885~~

فون

571-294.9040

فیکس

~~703 567 8533~~

ناشر

اداره حیدر

پوسٹ بکس نمبر 22894 ایگزٹریا (دہلی)

ربیع الثانی ۱۳۳۵ھ امریکہ

فہرست مضامین

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
5	مقدمہ	1
13	تعاریف علمائے کرم	2
20	دلائل عقلی	3
23	دلائل نقلی	4
43	یہ نظریہ کہاں سے آیا؟	5
47	اللہ تعالیٰ نماز گزاروں کے مقابل میں ہوتا ہے۔	6
49	اللہ تعالیٰ آسمان پر	7
50	اللہ تعالیٰ اہل میں	8
51	اللہ تعالیٰ کا آسمان سے نزول	9
53	عرشِ اہل کی چڑچڑاہٹ	10
57	اللہ کے نزول کی کیفیت	11
58	اللہ تعالیٰ کی اصلی صورت	12
61	اللہ تعالیٰ کا ہنسا	13
62	اللہ تعالیٰ کا جھانکنا	14
	اللہ کی کمر	15

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
63	اللہ کا ساتھ	16
66	اللہ کی انگلیاں	17
67	اللہ نابینا نہیں	18
69	اللہ تعالیٰ کی پینٹلی	19
71	اللہ کا تہم جہنم میں	20
72	اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا	21
79	اللہ تعالیٰ کے سر کے بال	22
80	اللہ تعالیٰ حالتِ شباب میں	23
81	اللہ تعالیٰ کا سبز لباس	24
82	اللہ تعالیٰ کی جوتیاں	25
86	اللہ تعالیٰ کے آدھ اعضاء	26
87	اللہ تعالیٰ کی شکل و صورت	27
89	اللہ کا پسو	28

مقدمہ

عالیجناب حجتہ الاسلام آقائے علامہ عقیل حیدری بلوچ خوزہ علمیت مشہد مقدس
برادر عزیز جناب سٹطاب آقا نعمت علی بدھوتی کی تالیف مفید
دیدار الہی؟ (عدم رویت باری تعالیٰ) کا بالاستقیاب مطالعہ کیا، رویت
یا عدم رویت الہی ایک مسئلہ ہے جو ہمیشہ سے اشاعرہ اور امامیہ
کے درمیان آراء کی جولانگاہ بنا رہا ہے۔ اشاعرہ کے نزدیک
اللہ تعالیٰ، روز قیامت نہ صرف مومنین کو اپنا دیدار کروائے گا، بلکہ
دنیا میں بھی بعض خاصانِ خدا، عالم رویا میں اُس کا دیدار کرتے رہے
ہیں، جیسا کہ ابو حنیفہ کے متعلق مشہور کر رکھا ہے کہ انہوں نے خواب
میں سو بار اپنے رب کو دیکھا یا احمد بن حنبل نے خواب میں اللہ
تعالیٰ سے بعض سوالوں کے جواب پوچھے یا قاہم نانو تووی، کے بارے
میں کہا جاتا ہے کہ انہوں نے ایام طفولیت میں خواب میں دیکھا کہ وہ
اللہ تعالیٰ کی آغوش میں بیٹھے ہیں، وغیرہ **لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ** من المنزخات

یعنی اہلسنت کے تمام علماء (دہلوی، دیوبندی، اہل حدیث اور صوفیہ وغیرہ) جیسا کہ
اُن کے پیرو مرشد شاہ عبد العزیز محدث دہلوی رقمطراز ہیں،

یہ کہ حق تعالیٰ کو دیکھیں گے اور مومنین اُس کے دیدار سے آخرت میں
مشرف ہوں گے، کافر اور منافق اس نعمت سے محروم رہیں گے اور یہی مذہب
اہلسنت کا ہے: تحفہ اثنا عشریہ، عقیدہ بست دوم، باب پنجم ص ۳۱، طبع ترکی و
مترجم ص ۳۱، طبع کراچی.

امام النوزی لکھتے ہیں، اعلیٰ مذہب اہل السنۃ باجمہور ان
 رؤیۃ اللہ تعالیٰ ممکنہ، غیر مستحیلہ، عقلاً واجمعوا ایضاً علی وقوعہا
 فی الآخرۃ وان المؤمنین یرون اللہ تعالیٰ دون الکافرین (صحیح مسلم، ج ۲
 ص ۱۵) مع شرع النوزی طبع دار الفکر، جان تو بیشک مذہب اہل السنۃ کا اس پر اجماع ہے
 کہ اللہ تعالیٰ کی رؤیت ممکن و عقلاً محال نہیں ہے اور اس کا آخرت میں وقوع ہر نے
 پر اجماع ہے اور بیشک مومنین اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے اور کافر نہیں کریں گے
 اور امام ابن تیمیہ لکھتے ہیں،

نعم رؤیۃ اللہ بالابصار ہی للمؤمنین فی الجنۃ..... ہاں اللہ
 تعالیٰ کی رؤیت آنکھوں کے ساتھ جائز ہے اور وہ مومنین کو جنت میں ہوگی (الفوائد
 ج ۳، ص ۳۱، ص ۳۱) وهذا هو الحق الذی اتفق علیہ سلف الامة وأئمتہا
 اور یہ (رؤیت باری تعالیٰ) برحق ہے جس پر پہلے علمائے امت اور اس کے آئمہ کا
 اتفاق ہے (رسالہ التمریۃ ص ۲۵)، مؤفیوں کے پیر ابو بکر کلابازی بھی اس میدان میں باوجود
 لے گئے، چنانچہ وہ لکھتے ہیں،

مؤفیاً کا اس پر اتفاق ہے کہ ہم آخرت میں اپنی آنکھوں سے اللہ کو دیکھیں گے
 (کتاب التمرۃ لمذہب اہل التصوف ص ۱۱، مترجم طبع لاہور، تفصیل کے لیے دیکھیں
 تفسیر ابن کثیر ج ۳، ص ۱۶، ج ۴، ص ۵۵، طبع دار احیاء الکتب العربیہ بمصر و مترجم ج ۵
 ص ۱۶، ص ۸۰، طبع کراچی و تفسیر الطبری ج ۱، ص ۱۰۴، ج ۱۱ ص ۱۱، ص ۱۰۵، ص ۱۰۴ و ج ۱۰
 و ص ۲۹، ص ۲۹ و ج ۲۷ ص ۱۱ طبع بمصر و تفسیر فتح القدیر للشرکانی ج ۵ ص ۲۳۸، ص ۲۴۲
 طبع مصطفیٰ البانی الحلبي، و تفسیر نسفی ج ۱، ص ۳۱ و ص ۵۲ و الاپانۃ عن اصول
 الدیانہ ص ۱۳، ص ۱۴، ص ۱۸ از ابو الحسن الاشعری طبع مدینہ و تفسیر القرطبی ج ۸
 ص ۳۳، ص ۳۳، ج ۱۹ ص ۱۰۷، ص ۱۰۹ طبع دار الکتب و تفسیر النار ج ۷ ص ۶۵۳ و ص ۷۵۴

[illegible]

مع شرحه وحاشیه (۱۴۰/۲) والاربعین فی اصول الدین للرازی ص ۱۹۱، طبع حیدرآباد، و
 نهایة الاقدام للبشری ص ۲۵۶ و اصول الدین للبرزوی ص ۸۲، طبع بمصر و خلاصة الفوائد
 ۱۳۹۱، از حافظ ابن الهمام طبع بمصر و رسائل بحر العلوم ص ۹۹، از عبد العلی بحر العلوم و تسکین
 ص ۸۲۸، از گفردوی طبع گوجرانواله، طبع بموم و اتمام البرهان ج ۲، ص ۱۸، طبع گوجرانواله و الحاشیة
 السنیة فی الرد علی بعض الصوفیة ص ۱۳ تا ص ۳۶، از حسن عبد الرحمن السنی البحریری، طبع مکة و
 و شرح شفا ج ۱، ص ۴۱۸، از ملا علی قاری، فتاویٰ عزیزی مترجم ص ۲۷ تا ص ۲۷۹، طبع کراچی
 فتاویٰ عبدالحی ج ۱، ص ۵۵، ص ۵۶ تا ص ۵۷، طبع کراچی، شرح العقاید النسفیة، للعلامة احمد
 الدین التفتازانی مع میزان العقاید، شاه عبد العزیز محدث دہلوی مع حاشیہ تخریج آثار
 وحید الزمان، ص ۲ تا ص ۵، طبع کراچی و ص ۵۳ تا ص ۵۴، طبع ملتان، الخیال علی شرح العقاید
 النسفیة مع حاشیہ ملا عبد الحکیم سیالکوٹی ص ۱۹۶ تا ص ۲۹۹ مطبوعه الیوسفی الفرنگی محلی و قندهار
 افغانستان، التبراس شرح، شرح العقاید النسفیة از علامہ محمد عبد العزیز پر باروی ص ۳۴
 تا ص ۲۸۱ طبع سرگودھا، مرام الکلام فی عقائد الاحلام ص ۲۳ تا ص ۲۹ از علامہ عبد العزیز
 الفرارودی طبع ملتان و ایمان کامل ص ۱، آخر مرام الکلام طبع ملتان و تهذیب العقاید
 اردو، ترجمہ و شرح عقائد نسفی از مولانا نجم الغنی خان ص ۲۹ تا ص ۳۱، طبع کراچی، فتاویٰ
 رشیدیہ کامل ص ۹۹، از رشید احمد گنگوہی طبع کراچی و شرح المقاصد فی علم الکلام ج ۲، ص ۱۱ تا
 ص ۱۲۳، از امام سعد الدین تفتازانی طبع اسلامبول و لاہور، الملل والنحل للبشری ص ۹ و ص ۱۱
 طبع قاهرہ و تمجد جدید، مکتوبات امام ربانی فارسی ج ۲، ص ۱۳۳، مکتوب، ۲۶۶، عقیدہ ۱۱، حصہ ۱
 چہارم، دفتر اول طبع لاہور و ج ۱، ص ۴۴ طبع استانبول و کراچی، شرح تجرید العقاید ص ۳۲
 تا ص ۳۳۵ از علامہ علاء الدین علی بن محمد القوشجی، متوفی ۸۷۹ھ، طبع جدید ایران، اشعۃ
 اللغات فارسی حصہ چہارم ص ۴۲ تا ص ۴۲۲ از شیخ عبد الحق محدث دہلوی، طبع سکر و التفسیر
 الاحمدیہ، ص ۴۶، ص ۴۷، از علامہ ملا جیون الجوفوری طبع بمبئی و قندهار و حاشیہ التفسیرات

الاحمدية. ۴۳۶. ۴۳۷. از علامہ رحیم بخش و بغیۃ الزائد فی شرح العقائد ص ۵۶ تا ۶۲
از نواب جدیق حسن خاں طبع تربت، کران و کیمیا کے سعادت ص ۱۲ از صوفی امام غفرال
مترجم تائب نقوی. طبع لاہور. غنیۃ الطالبین مترجم مع عربی ص ۱۵۸. ۱۵۹. طبع قدیم
لاہور و متحدہ دستگیر ص ۱۲ از شیخ عبدالقادر جیلانی. طبع لاہور قدیم و مشکوٰۃ شریف ص ۵
تا ۵۲ طبع دہلی و مترجم ج ۲ ص ۹ تا ۹۳. طبع لاہور و تفسیر عزیزی پارہ غم ۳۰. ۱۵۵
۱۵۶ مترجم طبع کراچی. مسند ابی داؤد طیالسی شریف مترجم ج ۱. ۱۲. ۱۳. طبع کراچی
سنن دارمی شریف مترجم ص ۴۲. باب ۱۱۸۹. حدیث ۲۷۴۵. طبع کراچی. تفسیر حقانی ج ۵
۱۵۳. ۱۵۴. طبع کراچی و تفسیر حسینی مترجم ج ۲. ۵۵۵. ۵۵۶. طبع کراچی و تفسیر مظہری مترجم ج ۱۲
۲۱۳. ۲۱۴. از علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی. طبع کراچی. تفسیر جامع البیان. ۴۶۶. از علامہ
محمد بن عبدالرحمن الحسینی الایچی الصفوی متوفی ۹۰۵ھ. طبع دہلی. تفسیر وحیدی ص ۴۵. از علامہ
وحید الزماں. طبع لاہور قدیم. تفسیر نعیمی از مولانا نعیم الدین مراد آبادی ص ۸۴۱. بر حاشیہ حاکل
شریف احمد رضا خان بریلوی طبع تاج کپنی. تفسیر موضح القرآن ص ۶ از شاہ عبدالقادر
محدث دہلوی. طبع لاہور و تفسیر صغیر ص ۱۲۴۲ و اندکس ص ۲ از مرزا بشیر الدین محمود قادریانی
طبع اول. تفسیر جلالین ص ۵۸۲. از علامہ جلال الدین محمد بن احمد المحلی و علامہ جلال الدین
سیوطی. طبع تاج کپنی لاہور. شرح فقہ اکبر ص ۹۹. ۹۹. ۱۰۰. ۱۰۱. ۱۰۲. ۱۰۳. ۱۰۴. ۱۰۵. ۱۰۶. ۱۰۷. ۱۰۸. ۱۰۹. ۱۱۰. ۱۱۱. ۱۱۲. ۱۱۳. ۱۱۴. ۱۱۵. ۱۱۶. ۱۱۷. ۱۱۸. ۱۱۹. ۱۲۰. ۱۲۱. ۱۲۲. ۱۲۳. ۱۲۴. ۱۲۵. ۱۲۶. ۱۲۷. ۱۲۸. ۱۲۹. ۱۳۰. ۱۳۱. ۱۳۲. ۱۳۳. ۱۳۴. ۱۳۵. ۱۳۶. ۱۳۷. ۱۳۸. ۱۳۹. ۱۴۰. ۱۴۱. ۱۴۲. ۱۴۳. ۱۴۴. ۱۴۵. ۱۴۶. ۱۴۷. ۱۴۸. ۱۴۹. ۱۵۰. ۱۵۱. ۱۵۲. ۱۵۳. ۱۵۴. ۱۵۵. ۱۵۶. ۱۵۷. ۱۵۸. ۱۵۹. ۱۶۰. ۱۶۱. ۱۶۲. ۱۶۳. ۱۶۴. ۱۶۵. ۱۶۶. ۱۶۷. ۱۶۸. ۱۶۹. ۱۷۰. ۱۷۱. ۱۷۲. ۱۷۳. ۱۷۴. ۱۷۵. ۱۷۶. ۱۷۷. ۱۷۸. ۱۷۹. ۱۸۰. ۱۸۱. ۱۸۲. ۱۸۳. ۱۸۴. ۱۸۵. ۱۸۶. ۱۸۷. ۱۸۸. ۱۸۹. ۱۹۰. ۱۹۱. ۱۹۲. ۱۹۳. ۱۹۴. ۱۹۵. ۱۹۶. ۱۹۷. ۱۹۸. ۱۹۹. ۲۰۰. ۲۰۱. ۲۰۲. ۲۰۳. ۲۰۴. ۲۰۵. ۲۰۶. ۲۰۷. ۲۰۸. ۲۰۹. ۲۱۰. ۲۱۱. ۲۱۲. ۲۱۳. ۲۱۴. ۲۱۵. ۲۱۶. ۲۱۷. ۲۱۸. ۲۱۹. ۲۲۰. ۲۲۱. ۲۲۲. ۲۲۳. ۲۲۴. ۲۲۵. ۲۲۶. ۲۲۷. ۲۲۸. ۲۲۹. ۲۳۰. ۲۳۱. ۲۳۲. ۲۳۳. ۲۳۴. ۲۳۵. ۲۳۶. ۲۳۷. ۲۳۸. ۲۳۹. ۲۴۰. ۲۴۱. ۲۴۲. ۲۴۳. ۲۴۴. ۲۴۵. ۲۴۶. ۲۴۷. ۲۴۸. ۲۴۹. ۲۵۰. ۲۵۱. ۲۵۲. ۲۵۳. ۲۵۴. ۲۵۵. ۲۵۶. ۲۵۷. ۲۵۸. ۲۵۹. ۲۶۰. ۲۶۱. ۲۶۲. ۲۶۳. ۲۶۴. ۲۶۵. ۲۶۶. ۲۶۷. ۲۶۸. ۲۶۹. ۲۷۰. ۲۷۱. ۲۷۲. ۲۷۳. ۲۷۴. ۲۷۵. ۲۷۶. ۲۷۷. ۲۷۸. ۲۷۹. ۲۸۰. ۲۸۱. ۲۸۲. ۲۸۳. ۲۸۴. ۲۸۵. ۲۸۶. ۲۸۷. ۲۸۸. ۲۸۹. ۲۹۰. ۲۹۱. ۲۹۲. ۲۹۳. ۲۹۴. ۲۹۵. ۲۹۶. ۲۹۷. ۲۹۸. ۲۹۹. ۳۰۰. ۳۰۱. ۳۰۲. ۳۰۳. ۳۰۴. ۳۰۵. ۳۰۶. ۳۰۷. ۳۰۸. ۳۰۹. ۳۱۰. ۳۱۱. ۳۱۲. ۳۱۳. ۳۱۴. ۳۱۵. ۳۱۶. ۳۱۷. ۳۱۸. ۳۱۹. ۳۲۰. ۳۲۱. ۳۲۲. ۳۲۳. ۳۲۴. ۳۲۵. ۳۲۶. ۳۲۷. ۳۲۸. ۳۲۹. ۳۳۰. ۳۳۱. ۳۳۲. ۳۳۳. ۳۳۴. ۳۳۵. ۳۳۶. ۳۳۷. ۳۳۸. ۳۳۹. ۳۴۰. ۳۴۱. ۳۴۲. ۳۴۳. ۳۴۴. ۳۴۵. ۳۴۶. ۳۴۷. ۳۴۸. ۳۴۹. ۳۵۰. ۳۵۱. ۳۵۲. ۳۵۳. ۳۵۴. ۳۵۵. ۳۵۶. ۳۵۷. ۳۵۸. ۳۵۹. ۳۶۰. ۳۶۱. ۳۶۲. ۳۶۳. ۳۶۴. ۳۶۵. ۳۶۶. ۳۶۷. ۳۶۸. ۳۶۹. ۳۷۰. ۳۷۱. ۳۷۲. ۳۷۳. ۳۷۴. ۳۷۵. ۳۷۶. ۳۷۷. ۳۷۸. ۳۷۹. ۳۸۰. ۳۸۱. ۳۸۲. ۳۸۳. ۳۸۴. ۳۸۵. ۳۸۶. ۳۸۷. ۳۸۸. ۳۸۹. ۳۹۰. ۳۹۱. ۳۹۲. ۳۹۳. ۳۹۴. ۳۹۵. ۳۹۶. ۳۹۷. ۳۹۸. ۳۹۹. ۴۰۰. ۴۰۱. ۴۰۲. ۴۰۳. ۴۰۴. ۴۰۵. ۴۰۶. ۴۰۷. ۴۰۸. ۴۰۹. ۴۱۰. ۴۱۱. ۴۱۲. ۴۱۳. ۴۱۴. ۴۱۵. ۴۱۶. ۴۱۷. ۴۱۸. ۴۱۹. ۴۲۰. ۴۲۱. ۴۲۲. ۴۲۳. ۴۲۴. ۴۲۵. ۴۲۶. ۴۲۷. ۴۲۸. ۴۲۹. ۴۳۰. ۴۳۱. ۴۳۲. ۴۳۳. ۴۳۴. ۴۳۵. ۴۳۶. ۴۳۷. ۴۳۸. ۴۳۹. ۴۴۰. ۴۴۱. ۴۴۲. ۴۴۳. ۴۴۴. ۴۴۵. ۴۴۶. ۴۴۷. ۴۴۸. ۴۴۹. ۴۵۰. ۴۵۱. ۴۵۲. ۴۵۳. ۴۵۴. ۴۵۵. ۴۵۶. ۴۵۷. ۴۵۸. ۴۵۹. ۴۶۰. ۴۶۱. ۴۶۲. ۴۶۳. ۴۶۴. ۴۶۵. ۴۶۶. ۴۶۷. ۴۶۸. ۴۶۹. ۴۷۰. ۴۷۱. ۴۷۲. ۴۷۳. ۴۷۴. ۴۷۵. ۴۷۶. ۴۷۷. ۴۷۸. ۴۷۹. ۴۸۰. ۴۸۱. ۴۸۲. ۴۸۳. ۴۸۴. ۴۸۵. ۴۸۶. ۴۸۷. ۴۸۸. ۴۸۹. ۴۹۰. ۴۹۱. ۴۹۲. ۴۹۳. ۴۹۴. ۴۹۵. ۴۹۶. ۴۹۷. ۴۹۸. ۴۹۹. ۵۰۰. ۵۰۱. ۵۰۲. ۵۰۳. ۵۰۴. ۵۰۵. ۵۰۶. ۵۰۷. ۵۰۸. ۵۰۹. ۵۱۰. ۵۱۱. ۵۱۲. ۵۱۳. ۵۱۴. ۵۱۵. ۵۱۶. ۵۱۷. ۵۱۸. ۵۱۹.

احسن التفسير، ج ٤، ص ٢٣٤، ٢٣٨. از سيد احمد حسن محدث دہلوی، طبع لاہور، تفسیر
 فیوض الرحمن اردو ترجمہ نوح البیان، ٢٩، ص ٢١، از علامہ شیخ المصطفیٰ بن محمد شیخ الحدیث
 محمد فیض احمد اویسی، طبع بہاولپور، اللؤلؤ والمرجان ج ١، ص ٩٤، از محمد فواد عبدالباقی، ترجمہ
 سید شبیر احمد طبع سری نگر انڈیا و تفسیر معالم العرفان، ٢، ص ٥٠، ٥٢، از مولانا مصطفیٰ محمد
 سواتی، طبع گوجرانولہ، تفسیر احسن البیان حاشیہ قرآن مترجم مولانا محمد جونا گڑھی، ص ٤٥،
 از حافظ صلاح الدین یوسف، طبع الرافضی ولاہور، و احمد الاسکندری فی الانصاف علی
 تفسیر الکشاف ج ٢، ص ١١٥، ١١٦، طبع مبصر و حاشیہ العطار علی جمیع الجوامع لابن السبکی ج ٢
 ص ٣٧٧، طبع مبصر، الفتاویٰ فی الفتاویٰ من سنۃ الکبریٰ وابن ابی عامر فی السنۃ ١، ص ١٩٦،
 ص ٢٠١، ص ٢٥٠ و ابن حبان فی صحیح ج ٩، الاحسان، ص ٢٦٤، ص ٢٦٨ و الطبرانی فی الکبیر ج ٢،
 ص ٢٩٨، ص ٢٩٩، حدیث ٢٢٢٣٩/ ابن مندۃ فی الایمان، ج ٢، ص ٤٤٩، ص ٤٩٢، ص ٤٨٣،
 ص ٨٠٠، ص ٨٠١، والا لکافی برقم، ص ٨٢٥، ص ٨٢٦، و البردآؤد فی سنن ج ٢، ص ٢٣٣، حدیث
 ٢٤٢٩ و حاشیہ کتاب الرویہ دارقطنی، ج ١، ص ١٩٤، ص ١٩٥ و ج ٢، ص ٢٣٨، ص ٢٥٢، از
 احمد فخری الرافعی، البہیقی فی الاعتقاد ص ٩٥، ص ٩٦، القاضی اسماعیل فی الحجۃ و رقتہ ص ١٨
 ص ١٨٥، ص ١٨٤، ص ١٨٥، والحروی فی الاربعین فی دلائل التوحید ص ٨٣، ص ٨٤/ ٣٢ و فی نقصہ
 علی المریسی ص ١٩ و الدارمی فی الرد علی جمعیۃ، ص ٢٩٨، ص ٣٠٥ و الاجزی فی الشریعہ ص ٢٥٨، ص ٢٩١، و
 عبد اللہ بن احمد فی السنۃ ص ٢٥٨، ص ٢٥٩، ص ٢٦٠، ص ٢٦١، ص ٢٦٢ و ابن الجزری فی المشغفہ ص ١١٩، و
 تحفۃ الاشراف (١٩٨/٢)، والطیلسی (٢٨٨/٢) و ابراہیم (١٥٤/١) و قرۃ عیون الہودین
 ص ١٨١، للشیخ عبد الرحمن و التمشید لما فی الموطا لابن عبد البر (١٥٨/١) و ١٥٨/٢ و ١٥٨/٣ و ١٥٨/٤
 (٤٥/٤) طبع بیروت و عقیدۃ التلکف للصابونی (١١٨/١) طبع بیروت، و الثانی للبیضاوی،
 ص ١٨٢، و الارشاد الی قواعد الادلۃ فی اصول الاعتقاد للبحرینی ص ١٤، طبع مبصر، و مقدمہ کتاب
 الرویۃ للدارقطنی ص ٥، ص ٤٩ از ابراہیم محمد علی، طبع اردن، و غایۃ المرام للامدی ص ١٦، ص ١٧

اور چونکہ دیدار مستلزم جہت و جسم ہے، لہذا اللہ تعالیٰ کے لیے جہات اور اعضا و جوارح بھی تجویز کیے ہیں جیسا کہ فاضل مولف نے اُن کی کتب سے ذات باری تعالیٰ کے لیے ہاتھ، پاؤں، پنڈلی، کمر اور آنکھوں کا اثبات کیا ہے۔

مگر امامیہ کے نزدیک خداوند متعال، اعضا و جوارح اور جہات و مکان سے پاک و منتر ہے اور آنکھیں اُس کا ادراک نہیں کر سکتیں، نہ دنیا میں اور نہ ہی آخرت میں، کیونکہ آیت مبارکہ لا تدركه الابصار وهو يدرك الابصار میں ایسی کوئی قید نہیں ہے جس سے یہ سمجھا جائے کہ آنکھیں دنیا میں تو اُس کا ادراک نہیں کر سکتیں مگر آخرت میں کر سکیں گی، نیز آیت شریفہ لکن ترئیٰ بھی نفی رویت پر واضح دلیل ہے، کیونکہ علم نحو کا مبتدی طالب علم بھی جانتا ہے کہ حرف نفی لکن نفی مؤبد کے

طبع القبر، ابو نعیم فی الحلیۃ ج ۴، ق ۳۲۶، وج ۸، ۲۲۵، و مطالع الانصار علی متن طوابع الانصار الاقل لابی لشارہ الصفحانی،

الغرض مولانا امین احسن اصلاحی صاحب (دیوبندی) تفسیر تدبر القرآن

سورۃ قیامت آیت نمبر ۲۲، ۲۳ و سورۃ مطلقین، آیت نمبر ۱۵ اور مولانا سائو اللہ انصاری صاحب (اہل حدیث) الفیصلۃ المجازیۃ استطانیہ، مولف مولانا عبد الاحد خانپوری ۱۹۹۶ء، مطبوعہ راولپنڈی ۱۹۹۶ء کے علاوہ اہل سنت کے تمام تر علماء و محدثین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے قابل ہیں اور انہیں علماء و محدثین اہل سنت کے عقائد کی ترجمانی کرتے ہوئے نوائے وقت میں مضمون چھپا، جس کے جواب میں خاکسار قلم اٹھانے پر مجبور ہوا۔ الاحقر، نعمت علی سندھو،

یہ استعمال ہوتا ہے، یعنی جس طرح اللہ کو دُنیا میں نہیں دیکھا جاسکتا، اُسی طرح آخرت میں بھی اُس کا دیدار مُمتنع ہے۔

مولانا موصوف نے علمِ کلام کے ادق موضوع پر قلم اٹھا کر واقعی حق موضوع ادا کر دیا ہے اور نظریہ رویت کے ابطال کے ساتھ ساتھ خود کو موصدِ کامل اور دُوسروں کو مُشرک سمجھنے والے اُن توحید نا آشنا اور معرفتِ الہی سے بے بہرہ افراد کی مُستند کُتب سے ثابت کیا ہے کہ اُن کے نزدیک شانِ توحید کیا ہے؟

مُصبح و مساء دُوسروں پر کُفر و شرک کے فتوے لگانے والے کیا ان عقائدِ فاسدہ کے باوجود بھی خود کو مُسلمان کہلوانے کے مُستحق ہیں: فتدبروا یا اولیٰ الالباب

زیرِ نظر کتابچہ یقیناً دینِ نبیینِ اسلام کی بہترین خدمت ہے اللہ تعالیٰ، مولانا موصوف کے علم میں اضافہ فرمائے، اور انہیں موفق فرمائے کہ وہ یوں ہی خدمتِ دین اور مذہبِ حقہ کا دفاع کرتے رہیں۔

آمین یا رب العالمین!

حفیظ حیدری

دس نومبر ۱۹۹۱ء (مشہد مقدس)

جناب مستطاب سرکار حضرت آیت اللہ العظمی آقائے

الشيخ محمد حسين الخنجي دعوكم مد ظله العالی :

یہ زندگی کس قدر گرانا یہ ہے ؟ اس کی قدر و قیمت مرنے والوں سے
پوچھیے۔ تب اس کی گرانبھاری کا اندازہ ہوگا کہ

خدا گوارا و میرا خدا نہیں

مگر انگلیوں پر۔ کہہ سکتے ہیں وہ خوش بخت لوگ جو اس گوبرِ یگانہ کی قدر دانی کرتے ہیں اور اسے خدمتِ حق و مخلوق میں صرف کرتے ہیں اور وہ ایسا کر کے صرف وقت کی عظمت کا اعتراف ہی نہیں کرتے۔ بلکہ مانوسہ طور پر اپنی عظمت کا اعتراف بھی کرواتے ہیں، انہیں خوش قیمت فرد میں سے ایک فاضل نوجوان عزیزِ گرامی مولانا نعمت علی سید جو بھی نہیں، جو اپنی عمر عزیز کا کوئی لمحہ ضائع نہیں ہونے دیتے بلکہ وہ برابر اُسے قومی و ملی اور وفا ہی کاموں میں صرف کرتے رہتے ہیں، چنانچہ تا حال اُن کے قلم سے کئی شاہکار جیسے

تحفہ شیعہ، تحفہ صوفیہ اور ابتداء الشیعہ اکد، وغیرہ شائع ہو کر قوم و ملت کا درد رکھنے والے قدر دانوں سے خراج تحسین وصول کر چکے ہیں۔ اب مزید اُن کا یہ

رسالہ اس سلسلہ جلیلہ کی ایک قیمتی کڑی ہے۔ چنانچہ اس رسالہ مفیدہ و بیدار لہی میں ایک مشہور کلام اختلافی مسئلہ یعنی رویت و عدم رویت باری کو موضوع بحث قرار دیکر احقاق ما ہو الحق اور ابطال ما ہو الباطل کا فریضہ بڑی خوش اسلوبی سے ادا کیا گیا ہے اور ناقابل رد و انکار دلائل و براہین سے دیا و آخرت خدا تعالیٰ کی رویت بصری کا مستنع اور محال ہونا ثابت کیا گیا ہے، جبکہ فرقہ محققہ امامیہ کا عقیدہ و ایمان ہے اور وہ بعض آیات و روایات متشابہات جو بظاہر اس عقیدے حقہ کے منافی نظر آتی ہیں، ان کی بہترین تاویلات اور

توجہات بیان کر کے اس ظاہری تہائی کو رفع کیا گیا ہے۔

مزید برآں جن لوگوں کو سادہ کے اندھے کی طرح ہر چیز بڑی نظر آتی ہے اور اپنے ہوا جس کو سب مسلمان مُشرک نظر آتے ہیں، اس رسالہ میں ان کی توحید کا نقشہ پیش کر کے دیدہ بینا اور گوش شنو نہ رکھنے والا کو صلائے عام کی دعوت دی گئی ہے۔ بہر حال یہ رسالہ اپنے موضوع پر ہر لحاظ سے جامع ہے، دُعا ہے کہ خداوندِ عالم مولفِ مدوح کی اس سعی و کاوش کو ترفِ قبولِ عام سے نوازے اور ان کو بیش از بیش قلمی کاوشوں سے قوم و ملت کی خدمت کرنے کی توفیق مرحمت فرمائے۔

اے دُعا از من و از جملہ جہاں آمین باد!

بحق النبی و آلہ الطاہرین

امام الاقصیٰ
مُحَمَّد حَسَنِ الْجَنَفِی عَفِی عَنْہُ بَقَلْبِہِ سَرگودھا
۲۲ جنوری ۱۹۹۳ء

جناب مستطاب اُستاز العلماء الشیخ الجامعہ حضرت
آقائے آیت اللہ العظمیٰ الشیخ (مختار عباسی) الخفی تظلہ العالی

باسمہ ، مذہب شیعہ اثنا عشریہ کی بقا اور ترقی کا راز علم پر ہے جس
مذہب کی بنیاد علم اور استدلال پر ہو۔ وہ کبھی فنا نہیں ہوتا، علم یعنی شکلِ اول
کے نتیجے ہے جو مطلب ثابت کیا جائے گا وہ بدیہی اور یقینی ہوگا۔ شیعہ
مذہب کے مخالف جتنے مذاہب ہیں، اُن کی بنیاد ظن پر ہے اور اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے: **إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا**

ہمارے علمائے جتنی کتب اپنے مذہب کی حقانیت پر لکھی ہیں،
اُن تمام میں یہی معیار موجود ہے۔ حال ہی میں نوجوان فاضلِ کامل جناب
مولانا نعمت علی سدھو نے رسالہ **ذیادِ الہی**؟ رویتِ خدا کے محال اور متع
ہونے پر تحریر فرمایا ہے۔ اگرچہ میں اسکا پورا مطالعہ تو نہیں کر سکا کیونکہ بندہ تنہا سا علیل
ہے لیکن مولانا محمد حسین صاحب دُھکو اور مولانا ملک اعجاز حسین صاحب
کی تعاریف سے اُن کے مسئلہ ہونے کی توثیق کی گئی ہے اور یہ دونوں
بزرگوار علمائے ہمارے مذہب کے ذمہ دار علمائے ہیں۔ لہذا مجھے بھی اُن کی تحریر
سے یہ کہنے کی جرأت ہوئی ہے کہ موصوف نے بہت اچھے طریق سے
اس موضوع کو مسئلہ بیان کیا ہے لہذا قارئین اس رسالہ کو پڑھ کر اپنے
عقیدہ کو مستحکم فرمائیں اور خداوندِ عالم موصوف کو مذہبِ شیعہ کی ترویج اور
تبلیغ میں موفق فرمائے!

والسلام!

اختر عباسی بقلہ

۲-۱۰-۹۳

جناب مستطاب استاذ العلماء سرکار حضرت آقائے

آیت اللہ ملک (عجائز حسنین النجفی مدظلہ العالی)

حق گوئی اور حق نویسی ایسے دو مشکل کام ہیں جن کو ہر شخص انجام نہیں دے سکتا۔ اس کے لیے بڑے جگر گڑے والے اور آخرت کو دنیا پر مقدم رکھنے والے شخص کا ہی کام ہے۔ دنیوی مصلحتوں کو مد نظر رکھنے والے اور کمزور دل لوگ ہرگز یہ کام انجام نہیں دے سکتے ظاہر ہے کہ ایسے باقوت لوگ زمانہ میں کم ہی ہوتے ہیں اور جو ہوتے ہیں وہ انتہائی قیمتی اور قلیل بہمن عبادی الشکور کا مصداق ہوتے ہیں، انہیں لوگوں میں سے ایک جناب عزیز معظم مولانا نعمت علی مدحو صاحب ہیں جنہوں نے بڑے پر خطر حالات میں صوفیوں اور شیعہوں کے خلاف قلم اٹھایا اور پاکستان کے تمام علماء کو متنبہ کیا اب زیر نظر کتاب بھی وہابیوں اور صوفیوں کے نظریہ رویت کے خلاف ایک مستدل اور مسلمہ شیعہ عقاید کے مطابق ہے اور شیعہ کے مقابلہ میں جس نظریے کو کھڑا کیا ہے اس کے ابطال کے لیے سعی باکمال ہے حقیقت یہ ہے کہ شیعہ کے مقابلہ میں کھرے کیے جانے والے نظریات و مذاہب شیعہ و صوفیہ و وہابیہ کا شیعہ نظریات سے دور کا واسطہ بھی نہیں ہے۔ جن حالات میں مولانا نے ان کے خلاف قلم اٹھایا ہے، یہ جہاد فی سبیل اللہ سے کم نہیں خداوند عالم مولف موصوف کی توفیقات خیر میں اضافہ فرمائے اور انہیں تادیر زندہ رکھے ہم ان کے ایسے اذقات اور گوشہ نشینوں کی بھرپور تائید کرتے ہیں اور کرتے رہیں گے، خداوند عالم ان کو حق نویسی پر ثابت قدم رکھے، آمین!

عجائز حسنین نجفی ۱۴۰۹-۹-۱۴

پرنسپل دارالعلوم الجعفریہ، خوشاب،

جناب مستطاب سرکارِ حجۃ الاسلام آقائے
 جلالہ مسہد حافظ السید محمد سبطین نقوی مدظلہ العالی
 مرکزی صدر وفاق علماء شیعہ پاکستان و پرنسپل ممتاز المدارس، وزیر آباد
 الحمد للہ وفضلی علی رسولہ وحبیبہ وآلہم الطاہرین،

آج بیس ماہِ صیام کو فاضل نوجوان جناب مولانا نعمت علی بدھو
 زید توفیقاتہ، مؤلف رسالہ تحفہ شیخیہ و تحفہ موفیہ کے مضمون عدم رویت باری
 تعالیٰ دیکھنے کا اتفاق ہوا، جس میں موصوف نے ۲۷ فروری ۱۹۹۱ء کو اپنے وقت
 لاہور کے نور بصیرت کالم میں رویت الہی کے بارے جو معنی لا حاصل اور عقل نقل
 کے منافی استدلالی بیان کی کوشش کی گئی، اُس کا جواب نہایت ہی احسن انداز
 سے لکھا، مضمون نگار کی پیش کردہ آیات کی غلط تاویل و ترجمہ کو عقل و نقل
 کی رو سے رد کر کے اثبات عدم رویت پر قرآن و حدیث، عقل اور علمائے
 اقوال سے کافی دافی جواب کا حق ادا کیا ہے اور متلاشیان حق کے لیے ایک علمی
 دستاویز فراہم کی ہے اور میرے خیال میں کوئی گوشہ غالی نہیں رہے دیا، اس رد
 میں ایک نوجوان کے لیے اپنی معاشی ضروریات سے صرف نظر کر کے اس فکر
 میں رہنا کہ دین اسلام کے ضوابط و اصول پر کسی طرف سے بھی اگر کوئی آواز اٹھے
 تو اُس کا دفاع اپنی پہلی فرصت میں کیا جائے، یہ فرض شناسی اور جنبہ خدمت
 اسلام کی بہترین دلیل ہے۔ دعا ہے کہ خداوند متعال موصوف کو خدمت دین اور
 دفاع حریم تشیع اور اسلام پر زیادہ سے زیادہ موفق فرمائے اور آپ کی یہ دینی
 کاوشیں صالح نوجوانوں کے لیے ایک مشعل راہ ہوں!

دستخط، حافظ سید محمد سبطین نقوی

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
 الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ
 عَلَى أَشْرَفِ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِينَ وَآلِهِ الطَّيِّبِينَ
 الطَّاهِرِينَ الْمُعْصُومِينَ وَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى
 أَعْدَائِهِمْ أَجْمَعِينَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ ۝

نوائے وقت لاہور، ۲۷ فروری ۱۹۹۱ء کے کالم نور بصیرت
 میں جس کا عنوان اللہ تعالیٰ کا دیدار ہے، مضمون نگار صاحب دم نظر
 میں اس میں کسی کو اختلاف نہیں کہ اہل جنت اللہ تعالیٰ کا دیدار کریں گے
 اور یہی جنت کی سب سے بڑی نعمت ہے۔ حضرت عبداللہ بن عمرؓ
 سے روایت ہے، حضور اکرمؐ نے فرمایا: ”میرے مرتبہ کا جنتی صبح و
 شام دیدار الہی سے مشرف ہوگا۔“ قرآن پاک میں ارشاد ہے کہ قیامت
 کے روز اللہ تعالیٰ نہ تو کافروں سے بات کریں گے اور نہ ہی
 ان کی طرف نظر اٹھا کے دیکھیں گے: (۷۷: ۲۳) اس سے
 ظاہر ہے کہ قیامت کے روز مومنوں پر اللہ تعالیٰ کی نظر رحمت
 اور ان سے کلام بھی ہوگا۔ سورہ القیامۃ میں ارشاد ہے: ترجمہ: ”کئی
 چہرے اُس دن تروتازہ اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔“
 (آیات ۲۲، ۲۳)۔

ابی رزین عقیلی سے روایت ہے میں نے عرض کیا یا رسول اللہ! کیا قیامت کے دن ہر شخص بلا مزاحمت غیر اپنے پروردگار کو دیکھے گا؟ حضورؐ نے فرمایا اے ابو رزین کیا چودھویں کے چاند کو تم میں سے ہر شخص بلا مزاحمت غیر نہیں دیکھتا؟ (ابو داؤد) اس بات میں بھی کسی کو اختلاف نہیں کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کو کوئی نہیں دیکھ سکتا نہ کوئی دیکھ سکا ہے۔ ہوائے جناب رسول پاک کے آنجناب نے معراج کی رات حق تعالیٰ کا مشاہدہ کیا اور دوبار کیا اور سب جانتے ہیں..... سورہ النجم کی آیات بھی میں جن میں ارشاد ہے کہ اُس مشاہدہ کے دوران نہ آپ کی آنکھ نے غلط تاثیر لیا اور نہ زیادہ (آیت ۱۷) یعنی صحیح صحیح تاثیر لیا اور آپ کے فواد نے اس مشاہدہ کی تکذیب نہیں کی (بلکہ تصدیق کی)۔ آیت ۱۱..... اگلے روز ۲۸ فروری کے اسی کالم میں مزید رقم طراز نہیں..... جناب رسول پاک کا ارشاد گرامی ہے ہم نے آپ کو اس طرح نہیں پہچانا جیسے آپ کی معرفت کا حق ہے..... یہ ارشاد جناب رسول پاک کا ہے جنہوں نے آپ کا جلوہ ذاتی رُو در رُو دیکھا، قاب قوسین کے قریب سے دیکھا.....

قارئین محترم! مذکورہ مضمون نگار صاحب کو کالم تو نور بصیرت کا بلا ہے مگر کبھی کبھی اس کالم میں نور کی بجائے ظلمت بھی دکھائی دے جاتی ہے۔ توحید کا مسئلہ بنیادی مسئلہ ہے اور دین میں شرک کی چار بڑی قسمیں بیان کی جاتی ہیں، ۱، شرک بالذات، ۲، شرک فی الافعال، ۳، شرک فی الصفات، ۴، شرک فی العبادت، یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات میں اُس کے افعال میں، اُس کی صفات میں یا اُس کی عبادت میں کسی کو شریک

قرار دینا۔ عام طور پر شرک فی الصفات والافعال پر زیادہ زور دیا جاتا ہے اور شرک فی الذات، یعنی اللہ تعالیٰ کی ہر لحاظ سے وحدہ لاشریک ذات پر نہایت کم توجہ دی جاتی ہے۔ اس لیے میں نے ہر فن اس پہلی قسم، شرک فی الذات ہی کی وضاحت کرنے کی کوشش کی ہے، تاکہ مسئلہ واضح ہو جائے۔

اللہ تعالیٰ کو ظاہری آئینوں سے دیکھنا دنیا و آخرت میں محال ہے، اس پر چند عقلی و نقلی دلائل پیش کیے جاتے ہیں:

عقلی دلائل :- اللہ تعالیٰ جسم و صورت اور ترکیب سے

پاک اور جوہر و عرض ہونے سے متبرک و منزہ ہے اس لیے نظر نہیں آ سکتا کیونکہ جسم اس جوہر کا نام ہے جو طول و عرض اور عمق رکھتا ہو اور صورت ایک عرض خاص یعنی شکل محدود کا نام ہے اور اللہ تعالیٰ کی ذات ان دونوں چیزوں سے پاک و منزہ ہے۔

جوہر و عرض دونوں ممکن الوجود (جو پہلے سے نہ ہو) ہیں اور اللہ تعالیٰ ممکن نہیں بلکہ واجب الوجود (جس پر عدم محال ہو) ہے۔ لہذا جوہر اس مابیت اور حقیقت کلیہ رکھنے والی ممکن شے کا نام ہے جو بذات خود قائم ہو اور اپنے وجود میں موضوع کی محتاج نہ ہو اور عرض سے مراد وہ ممکن الوجود ہے جو اپنے وجود میں موضوع کا محتاج ہو یعنی جو قائم بالغیر ہو جیسے رنگ و بو وغیرہ اور یہ کہ جوہر اپنے کمال میں عرض کا اور عرض اپنے وجود میں جوہر کا محتاج ہوتا ہے۔ جیسا کہ جناب عبد العظیم دانی حدیث میں ہے کہ "وانہ لیس بجسم ولا صورة"

عرض ولا جوہر بلے ہو مجتہد الاجسام و مصو
الصور و خالق الاعراض والجواہر ... الخ اور نہ ہی
وہ (اللہ) جسم و صورت رکھتا ہے اور نہ ہی جوہر و عرض ہے بلکہ وہ
جسموں کو جسم بنانے والا، صورتوں کو صورت عطا کرنے والا اور اعراض و
جوہر کا خالق ہے۔ (توحید صدوق ص ۸۱ حدیث ۳۷، طبع جدید عماد الاسلام
ج ۱، ص ۱، اصول الشریعہ ص ۴۷/۴۸، طبع ثالث)،

آج کے دور جدید میں بھی اگر کوئی شے الیکٹرونک مائیکرو
سکوپ کے ذریعے دیکھیں تو پتہ چلتا ہے کہ ایٹم جیسی چھوٹی چیز بھی اپنے
اجزاء الیکٹران، پروٹان اور نیوٹران پر مشتمل ہے، جس کی وجہ سے وہ شے
نظر آتی ہے تو اس سے ثابت ہوا کہ مرکب اپنے اجزاء کا محتاج ہے
اور جو محتاج ہوتا ہے وہ قادر نہیں ہوتا جبکہ اللہ تعالیٰ اِنَّ اللہ علی کل
شیء قدير کا بمصداق ہے اور جو چیز نظر آتی ہے اُس پر شے کا اطلاق
ہوتا ہے جبکہ وہ ذات لَیْسَ کَشَیْءٍ، بلکہ خالق کل شے ہے۔

اگر کہا جائے کہ یہ کیسے ممکن ہے کہ ایک چیز موجود ہو اور
نظر نہ آئے، تو اس کے لیے عرض ہے کہ رُوح جو ہمارے جسم میں ہے
اور درد جو عام طور پر جن اعضا میں تکلیف ہو، محسوس کیا جاتا ہے تو کیا
کوئی شخص رُوح اور درد کو دیکھ کر بتا سکتا ہے کہ اُس کا سائز، حجم، رنگ
بُود اور ذائقہ کیسا ہے؟

اور مزید یہ کہ کیا کوئی شخص یہ دعویٰ کر سکتا ہے کہ اُس نے
جلگے میں تو نہیں لیکن حالت خواب میں اُس نے اپنی رُوح یا اپنے
درد کو مجسم شکل میں دیکھا ہے؟ ظاہر ہے کہ نہیں، کیونکہ جو شے محال

ہے وہ حالت خواب میں بھی محال ہی ہوتی ہے۔

تو جب انسان ایک مخلوق (روح اور درد) کو نہیں دیکھ سکتا تو ان کے خالق کو کیسے دیکھ سکتا ہے؟ اور کسی چیز کے دیکھنے کے لیے آٹھ چیزوں کا ہونا ضروری ہے، اس کے بغیر وہ چیز نظر نہیں آ سکتی۔
 ۱. حاسہ بصر کا صحیح و سالم ہونا۔ ۲. جو چیز دیکھی جا رہی ہے وہ دیکھنے والے کے سامنے مقابلہ میں ہو یا سامنے ہونے کا حکم رکھتی ہو جیسے سینے کے ذریعے اس چیز کا سامنے ہونے کے حکم میں ہونا۔ ۳. وہ چیز حد سے زیادہ قریب نہ ہو، بہت زیادہ دور نہ ہو۔ ۴. درمیان میں کوئی چیز حاجب و مانع نہ ہو۔ ۵. دکھائی دینے والی چیز ہر طرح ایسی شفاف نہ ہو جو عام طور پر دکھائی نہ دے سکتی ہو۔ ۶. دیکھنے والا دیکھنے کا ارادہ رکھتا ہو۔ ۷. اندھیرا نہ ہو بلکہ روشنی ہو، ظاہر ہے کہ ان شرائط کے موجود اور متحقق ہونے کی صورت میں رویت اور دکھائی دینا ضروری و لازم ہے ان آٹھ شرائط میں سے کسی ایک کے متحقق نہ ہونے کی صورت میں رویت مستحکم نہیں ہو سکتی اور یہ تمام صفات ممکن الوجود (مخلوق) کی ہیں جس کہ اللہ تعالیٰ واجب الوجود (جو ہمیشہ سے ہو رہا ہے، دوسرا یہ کہ دیدار کے لیے جہت و سمت کا ہونا لازم آتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کسی ایک طرف میں ہوگا تاکہ اُس کو دیکھا جاسکے، پس دوسری سمتیں اللہ تعالیٰ سے خالی رہ جائیں گی اور وہ محدود ہو جائے گا جو کہ محال ہے۔

دلائل نقلی

یٰمُوسٰی لَنْ نُّؤْمِنَ بِكَ حَتّٰی تَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً
فَاَخَذْنَا تَكْمُرَ الصَّلِیْقَةِ وَاَنْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ اور وہ وقت
بھی یاد کرو جب کہ تم نے کہا اے موسیٰ! ہم برگز تم پر ایمان نہیں
لائیں گے جب تک ہم اللہ تعالیٰ کو ظاہر بظاہر نہ دیکھ لیں پس تمہیں
بجلی نے آپکڑا اور تم دیکھتے تھے: (۲-۵۵)۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ جناب موسیٰ علیہ السلام
اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے نبی تھے جو اپنی قوم سے کہتے تھے کہ تم مجھ پر
ایمان لاؤ۔ اور وہ جواب دیتی تھی کہ تم ہمیں اللہ کی زیارت کروادو تو
ایمان لائیں گے۔ اُن لوگوں نے اپنے کسی ذاتی نفع کی شرط عاید نہیں
کی بلکہ اللہ تعالیٰ کے دیکھنے کی تمنا کی۔ اب اگر اللہ تعالیٰ کا دکھائی دینا
ممکن ہوتا تو اللہ پر فرض تھا کہ وہ اُن لوگوں کو دکھائی دے جاتا تاکہ
سب ایمان لاتے مگر یہ امر محال تھا۔ اس سبب سے اُن پر بجلی
گر گئی۔ اگر اللہ تعالیٰ کا دکھائی دینا ممکن ہوتا تو اُن لوگوں کی درخواست
پر بجلی گرنے والا اللہ کا ظلم عظیم ہوتا مگر اُس کا دیکھنا محال تھا اور ہمیشہ محال
ہی رہیگا۔ اس سبب سے اُن کے سوال پر غضب الہی کو جوش آگیا
دوسری جگہ اس واقعہ کو یوں بیان فرمایا گیا ہے:

۷۱ "فَقَالُوا اَرٰی اللّٰهَ جَهْرَةً فَاَخَذْنَا تَكْمُرَ الصَّلِیْقَةِ
ظَلَمْنَاهُمْ" یعنی یہ کہا تھا کہ ہمیں اللہ تعالیٰ کھلا دکھائے پس
اُن کے اس ظلم کے سبب اُن کو بجلی نے آپکڑا تھا: (۴-۱۵۲)۔

اس آیت مبارکہ میں بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰؑ سے اللہ کے دکھلا
 دینے کی درخواست کی اُس کو اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کا ظلم قرار دیا پس
 اگر اللہ کا دکھائی دینا ممکن ہوتا تو اللہ اُن کی اس درخواست کو ظلم نہ فرماتا
 بلکہ آسانی سے اُن لوگوں کو اپنی زیارت کروا کر اُن کو ایمان لانے پر
 آمادہ کر دیتا جس کی وجہ سے وہ سب ایمان لے آتے۔ تیسری جگہ
 اس واقعہ کو یوں بیان فرمایا ہے:

(۲) اور ہم اُسے مقررہ وقت پر موسیٰؑ آیا اور اُس کے پروردگار نے
 اُس سے کلام کیا۔ قَالَ رَبِّ ارِنِيْ اَنْظُرَ اِلَيْكَ قَالَ لَنْ تُرِنِيْ
 وَلٰكِنِ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهٗ فَسَوْفَ يَرٰنِيْ
 فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ لِلْجَبَلِ جَعَلَهٗ دَكَاۤءًا وَخَرَّ مُوسٰى صَعِقًا
 فَلَمَّا اَفَاقَ قَالَ سُبْحٰنَكَ ثُبْتُ اِلَيْكَ وَاَنَا اَوَّلُ الْمُؤْمِنِيْنَ
 موسیٰؑ نے کہاتے میرے پروردگار: تو مجھے دکھلا کے کہ میں تجھے
 دیکھ لوں: فرمایا تو مجھے برگز اور کبھی بھی نہیں دیکھ سکتا مگر ہاں اس
 پہاڑ کی طرف نظر کر۔ (بفرض محال) وہ اپنی جگہ قائم ہے تو سمجھنا
 کہ مجھے بھی دیکھ لے گا ورنہ نہیں۔ پس جب اُس کے پروردگار نے
 پہاڑ پر اپنے (مخلوق) نور کا چمکار ڈالا تو اُسے ریزہ ریزہ کر دیا اور موسیٰؑ
 بیہوش ہو کر گر پڑا۔ پھر جب اُسے ہوش آیا تو کہنے لگا (اے اللہ) تو
 پاک ہے، میں نے تیری طرف رجوع کر لیا ہے اور میں سب سے
 پہلے تیری (عدم رویت پر) ایمان لانے والا ہوں۔ (۱۴۳، ۴)

اس آیت میں بنی اسرائیل کے اصرار پر جناب موسیٰؑ نے
 اللہ تعالیٰ سے سوال کیا تاکہ اُن لوگوں کو اللہ تعالیٰ کا جواب معلوم ہو جائے۔

چنانچہ جواب ملا: لَکِن سَتَرْنٰی: "نہی ابدی مستقبل ہے جس کے معنی یہ ہیں کہ تو کبھی بھی نہیں دیکھ سکے گا۔ نہ دنیا میں نہ ہی آخرت میں: اگر کہا جائے کہ دیدار کا سوال موسیٰ نے اپنی مرضی سے کیا تھا تو ایک محال کام کا سوال کیوں کیا؟ تو اس کے لیے عرض ہے کہ جناب موسیٰ نے قوم کے اس اصرار پر: (حَتّٰی نَرٰی اللّٰہَ جَهَنَّمَ) کہ جب تک ہم اللہ تعالیٰ کو ظاہر بظاہر نہ دیکھ لیں سوال کیا تھا۔ نہ کہ اپنی مرضی سے، دوسرا یہ کہ عذاب کی بجلی جو آسمان سے آتی وہ اُن اصرار کرنے والوں پر پڑی جو سوال کرنے والے تھے اور موسیٰ جو اُن کی مجبوراً صرف ترجمانی کرنے والے تھے، اُس بجلی سے محفوظ اور صحیح و سالم رہے، اگر موسیٰ نے یہ سوال کیا ہوتا تو پہلے بجلی موسیٰ پر پڑتی، تیسرا یہ کہ موسیٰ نے کہا: اَنْتُمْ لَکِنَّا بِمَا فَعَلَ السَّفَهَاءُ اِمَّا، کیا اب ہمارے بوقوفوں اور احمقوں نے جو کچھ کیا ہے، اُس کی وجہ سے تو ہمیں ہلاک کرتا ہے: (۱۵۵-۴) اگر کہا جائے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے دیدار کو پہاڑ کے قرار پکڑنے پر معلق اور موقوف کیا تھا اور پہاڑ کا استقرار فی نفسہ امر ممکن ہے اور ممکن پر جو موقوف ہو وہ بھی ممکن ہوتا ہے۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان لَکِن سَتَرْنٰی کے پیش نظر اور وہ ذات جو عالم الغیب ہے اپنے علم ازل کے پیش نظر جانتا تھا کہ پہاڑ ریزہ ریزہ ہو جائے گا۔ اور پہاڑ کے ریزہ ریزہ ہونے کی حالت میں پہاڑ کا استقرار فی نفسہ مُتَمَنَع اور ناممکن ہے اور دیدار اللہ تعالیٰ جس استقرار پر موقوف تھا، وہ اُسی حالت کا استقرار تھا، لٰہٰذَا دِیَارِ اللّٰہِ تَعَالٰی امر ممکن پر نہیں بلکہ امر

محال (ناممکن) پہاڑ کے ریزہ ریزہ ہونے پر موقوف ہے جس طرح اس آیت مبارکہ وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلْبِغَ الْجَمَلُ فِي سِتْرِ الْخِيَاطِ۔ اور وہ جنت میں داخل نہ ہوں گے جب تک اونٹ سوئی کے ناکے میں نہ داخل ہو جائے (۷ - ۸)۔
 سے واضح ہے، اگر کوئی یہ کہے کہ یہ مثال صرف دنیا ہی کے لیے ہے، آخرت میں تو اونٹ گزر جائیگا، کیونکہ اُس عالم کا اس عالم سے قیاس نہیں کیا جاسکتا، تو اس کے لیے عرض ہے کہ جو کام ممکن اور محال ہے، اُس کی دو قسمیں ہیں، ایک ہے عادتاً محال جیسے مرنے کا زندہ ہونا، سورج کا واپس پلٹنا وغیرہ، دوسرا ہے عقلاً محال، جیسے دو اور دو چار ہی ہوتے ہیں، تین یا کم و بیش نہیں ہو سکتے یا اجتماع نقیضین اور ایک ہی وقت میں کوئی چیز سرد بھی ہو اور گرم بھی یا یہ کہ سوئی کا سوراخ اتنا ہی رہے اور اُس میں سے ہاتھی گزر جائے، یہ تمام چیزیں عقلاً محال ہیں اور ظاہر ہے کہ جو چیز عقلاً محال ہو وہ دنیا اور آخرت میں واقع ہو ہی نہیں سکتی اور ایسے ہی رب باری تعالیٰ بھی عقلاً محال ہے۔

مزید ارشاد باری تعالیٰ لَا تَذَرُكَ إِلَّا بَصَارٌ وَهُوَ يَذَرُكَ إِلَّا بَصَارٌ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ (۹، ۱۰)۔
 اُسے آنکھیں نہیں پاسکتیں اور وہ آنکھوں کو پالیتا ہے اور وہ نہایت باریک بین اور پورا خبردار ہے۔ یعنی دل کے خیالات بھی اُس کا ادراک نہیں کر سکتے تو آنکھوں کی بصارت میں کیونکر اُس کو دیکھ سکتی ہیں، (یعنی جب پروردگار عالم کی کنہ ذات کو وہم و خیال بھی نہیں پاسکتا جو آنکھ

سے زیادہ قوی ہے تو بھلا آنکھ کی کیا طاقت ہے کہ وہ اس کو دیکھ سکے؟

اب ہم موصوف کی پیش کردہ آیات کا ذکر کرتے ہیں۔ پہلی آیت کہ قیامت کے روز اللہ تعالیٰ نہ تو کافروں سے بات کرینگے نہ ان کی طرف نظر اٹھا کے دیکھیں گے۔ (۲۳، ۷۷) اس آیت میں مضمون نگار صاحب نے خود تسلیم کیا ہے کہ قیامت کے روز مومنوں پر اللہ تعالیٰ کی نظر رحمت بھی ہوگی تو اس طرح اس آیت مبارکہ سے واضح ہوا کہ قیامت کے روز بھی اللہ تعالیٰ کی نظر رحمت مومنوں پر ہوگی جس طرح دنیا میں اللہ تعالیٰ اپنے خاص بندوں پر نظر کرم و رحمت (یعنی انعام و نعمات سے نوازا جاتا)، ہوتی ہے، دوسری آیت کا موصوف ترجمہ یوں پیش کرتے ہیں:

”کئی چہرے اُس دن ترمنازہ اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے (سُورۃ النبی، آیات ۲۲، ۲۳)۔“

میں یہاں اصل فرمان نقل کرتا ہوں، تاکہ حقیقت واضح ہو جائے۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے: وَجُوهٌ يَّتَوَسَّوْنَ بَيْنَ يَدَيْهِ رَاحَتُهُمْ مَّا كَانَتْ لَهُمْ فِي الْحَيَاةِ مِنْ عَمَلٍ (۲۳، ۷۷)۔ قرآن پاک لاریب کتاب ہے اور اس میں آیات مُشابہات بھی ہیں، اس لیے مُشابہ، آیت سے استدلال کرنا مناسب نہیں ہے، اولاً اس آیت میں مَنَاطِرَةٌ انتظار کے معنی میں استعمال ہوا ہے، جیسا کہ فَتَنْظُرُونَ بِمُزْجَجٍ الْمُسَلِّونَ بتقیس نے کہا، اور یقیناً میں ان (سُلیمان) کی طرف ایک تحفہ بھیجنے والی ہوں، پھر مُنتظر (دیکھتی) ہوں کہ بھیجے ہوئے کیا جواب

لاتے ہیں۔ (۲۴، ۲۵)۔

مزید ارشاد ہوتا ہے مَا يَنْظُرُونَ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً
 وہ (کافر) نہیں انتظار کرتے مگر ایک پیچ کا کہ وہ اُن کو پکڑ لے گی،
 در آنحالیکہ وہ جھکرتے ہوں گے۔ (۳۶، ۳۷) مزید ارشاد ہوتا ہے:
 هَٰكِن يَنْظُرُونَ إِلَّا تَأْوِيلَهُ يَوْمَ يَأْتِي تَأْوِيلَهُ
 کیا وہ اُس کی حقیقت کا انتظار کرتے ہیں، جس دن اُس کی حقیقت ظاہر
 ہوگی؟ (۵۲، ۵۳)۔

اور امیر المومنین حضرت علی علیہ السلام اس سیت کی تفسیر میں
 فرماتے ہیں: یہ حالت اُس مقام اور اُس جگہ کی ہوگی کہ جب دوستان
 خداوند عالم حساب سے فراغت حاصل کر کے ایک نہر کی طرف جائیں گے
 جس کا نام حیوان ہے، اُس میں وہ غسل کریں گے اور اُس کا پانی پیئیں گے
 تو وہ ترقوازہ ہو جائیں گے، صورتیں اُن کی نورانی ہو جائیں گی، ہر قسم کا
 میل کھیل اور کثافت اُن سے دور ہو جائے گی، اس کے بعد بہشت
 عنبر مرشت میں داخل ہونے کا انہیں حکم دیا جائے گا۔ فَهَٰذَا
 الْمَقَامُ يَنْظُرُونَ اِلٰی رَبِّهِمْ كَيْفَ يَشَاءُ
 تو یہ وہ مقام ہوگا جہاں وہ اپنے رب کے انتظار میں ہوں گے کہ
 کیسے اُن کو ثواب سے سرفراز کرے۔ (احتجاج طبرسی ج ۱، ص ۲۲۳، طبع جدید)۔

اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ لفظ نظر انتظار کے معنی میں
 ہو تو اس کا تعدیہ لفظ الی سے واقع نہیں ہوتا ہے تو اس کے
 جواب کے لیے ہام فخر الدین رازی کا کلام ہی کافی ہے، وہ فرماتے ہیں

وَتَحْقِيقُ الْكَلَامِ فِيهِ، اِنْ قَوْلُهُمْ فِي الْاِمْتِنَانِ لَمْ يَجِ الْاِنْسَانُ
 بِنَفْسِهِ، فَاِمَا اِذَا كَانَ مُنْتَظَرًا لِرَفْعِهِ وَمَعُونَتِهِ فَقَدْ
 يُقَالُ فِيهِ، نَظَرْتُ اِلَيْهِ..... ثُمَّ اِنْ سَلِمْنَا ذَلِكَ وَلَكِنْ لَا
 نَسْلَمُ اِنْ الْمُرَادُ مِنَ الْاِلَى هُمَا حُرُوفُ التَّعْدِي..... الخ
 (تفسير کبیر ج ۲۹، ص ۲۲۸ طبع جدید)۔ یعنی اس کے متعلق مقام تحقیق
 یہ ہے کہ نظر انتظار کے معنی میں از استعمال نظرت بغیر
 جملہ کے اُس وقت استعمال ہوتا ہے جبکہ خود کسی انسان کا انتظار
 مقصود ہو لیکن جب کہ کسی کے انعام، احسان اور مدد کی انتظار کا معنی
 مراد ہو تو پھر نظرت الیہ الخ کے تعدیہ کے ساتھ استعمال ہوتا ہے
 اس ضمن میں علامہ امین احسن اسلامی رقم طراز ہیں: اِلَى رَيْبًا
 ساطرة - کے معنی ہیں، وہ اپنے رب کی رحمت و عنایت کے مُتَوَقِّع و
 مُنْتَظَر ہوں گے۔ نَظَرَ کے بعد جب اِلَى کا صداد آتا ہے تو اُس کے
 معنی جس طرح کسی چیز کی طرف دیکھنے کے آتے ہیں، اُسی طرح کسی
 کی رحمت و عنایت کے مُتَوَقِّع و مُنْتَظَر ہونے کے بھی ہوتے ہیں، ماہرین
 لغت نے اس کی وضاحت یوں کی ہے کہ اگر کوئی شخص کسی ایسے شخص
 سے جس سے اس کو عنایت کی توقع ہو، یہ کہے کہ: اِسْمًا نَنْظُرُ اِلَى
 اللّٰهِ ثُمَّ اِلَيْكَ - تو اس کے معنی یہ ہوں گے کہ ہم اللہ کے فضل اور
 اس کے بعد آپ کی عنایت کے مُتَوَقِّع ہیں (اقرب المورد) تفسیر
 تدبر القرآن، ج ۹ ص ۹، طبع لاہور۔

اور یہ جو کہا جاتا ہے کہ اِلَى رَيْبًا میں لفظ اِلَى کے
 حرف خبر ہونے کی دلیل یہ ہے کہ یہ الف کے ساتھ جو کہ بعد از لام

ہے۔ بغیر تنوین کے آیسے اور جو لفظ اِلٰی لغت کے معنی میں ہوتا ہے، وہ تنوین کے ساتھ ہوتا ہے تو اس کا جواب یہ ہے کہ بمعنی لغت تنوین کے ساتھ اُس وقت آتا ہے جب کہ یہ مصنف نہ ہو مگر سیت کریمہ "فی زحاف میں ملاحظہ انصاف موجود ہے لہذا باوجود مصنف ہونے کے منون کیے ہو سکتا ہے اور اگر اس آیت مبارکہ کا یہ ترجمہ کریں۔

"کئی چہرے اُس اقیامت کے، دن تروتازہ اپنے رب کی طرف دیکھ رہے ہوں گے۔" (۷۵، ۷۶، ۷۷)، تو اس میں بھی یہ ثابت نہیں ہوتا کہ رب نظر آ رہا ہوگا۔ کیونکہ یہ ضروری نہیں کہ جس کی طرف نظر کی جائے، وہ دکھائی بھی دے۔ جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے: "فَوَيْلٌ لِلْمُصَدِّقِينَ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْآيَاتِ الْكُبْرَىٰ وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ" (ہر اعراف ۱۸) ترجمہ: اور تم انہیں دیکھو گے کہ وہ تمہاری طرف نظر کر رہے ہیں حالانکہ وہ دیکھتے نہیں۔

اس آیت مبارکہ میں نظر کرنے کے باوجود رویت کی نفی کی گئی ہے، مثلاً کہا جاتا ہے

بَطَرَتْ اِلَى الْحَلَالِ وَمَا رَانِيَتْ - میں نے چاند کی طرف نظر کی لیکن اُسے نہیں دیکھا: تو اس طرح ثابت ہوا کہ اگر یہاں لفظ نظر نگاہ کرنے کے معنی میں بھی استعمال ہوا ہو تو اُس سے بھی رویت کی نفی ہوتی ہے۔ (فہو لمطلوب)۔

ثانیاً، اس آیت مبارکہ میں مجاز حذف ہے۔ علم معانی میں ایک باب ایجاز کا ہے جس میں لفظ اصل مراد سے کم لیکن کافی ہوتا

ہے اُس کی ایک قسم ایجازِ حذف ہے (یعنی کلام میں کوئی قرینہ موجود ہو جو محذوف کا تعین کر رہا ہو، اُسے ایجازِ حذف کہتے ہیں) دیکھیں مخقر لمعانی مع حاشیہ محمود الحسن، ص ۲۸۹ تا ص ۲۹۱، لہذا اصل کلام کی تقدیر اس طرح ہے

نَاطِرَةٌ إِلَى رَحْمَةٍ رَبِّهَا وَتَوَابٍ رَبِّهَا، یعنی وہ چہرے اپنے پروردگار کی رحمت کی طرف یا اُس کے ثواب کی طرف دیکھ رہے ہونگے جیسا کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے، وَاسْتَلِ الْقُرْبَىَٰ الَّتِي كُنْهَا فِينَهَا (۸۵، ۱۳) اور آپ اس بستی سے پوچھ لیں جس میں کہ ہم بستے۔ اس آیت مبارکہ میں وَاسْتَلِ الْقُرْبَىَٰ کے درمیان میں لفظ اہل محذوف ہے، بستی سے پوچھ لیں، یعنی بستی والوں سے پوچھ لیں اور آیت مبارکہ وَجَاءَ رَبُّكَ وَالْعَدَاةُ كَسَفًا ضَعُفًا (۲۲، ۹) اور تیرے پروردگار (کا حکم) آئیگا اور فرشتے ضعف در صف آمو جو ہوں گے اس آیت مبارکہ میں لفظ حاء اور زینت کے درمیان لفظ اصر محذوف ہے، تیرا رب آئے گا یعنی تیرے رب کا اصر (حکم) آئیگا مزید ارشاد باری تعالیٰ ہے فَبَايَ حَلِیْثٍ بَعْدَ اللّٰهِ اَلْاٰیٰتِ الْیٰوْمِیْنُوْنَ پھر اللہ تعالیٰ اور اُس کی آیات کے بعد کون سی بات پر وہ ایمان لائیں گے (۶، ۴۵) اس آیت میں لفظ بَعْدَ اللّٰهِ کے درمیان لفظ کتاب جو بعد کا مضاف الیہ محذوف ہے، چنانچہ تفسیر معالم و خازن میں ہے، اے بعد کتاب اللہ، یعنی کتاب اللہ اور اُس کی آیات (نشانیاں) کے بعد کون سی بات پر وہ ایمان لائیں گے۔

مثلاً اس آیت مبارکہ میں لفظ نَظَرٌ خواہ انتظار کے

معنی میں ہو یا دیدار اور رویت کے معنی میں، ہر دو صورتوں میں لفظ
 اَلْحَنے حرفِ خبر نہیں ہے بلکہ آلا کا مفرد ہے جو کہ نِہت کا نام
 ہے۔ اَلْحَنے کے مراد نِعْمَتًا رَیْتَا ہے۔ یعنی وہ چہرے
 اپنے رب کی نِہت کے منتظر ہوں گے یا اُس (نِہت) کو دیکھنے
 والے ہوں گے تو اس طرح اس آیت کا صحیح ترجمہ یہ ہوا کہ کچھ چہرے
 اُس دن تروتازہ اور ہشاش بشاش ہوں گے جو اپنے پروردگار کی نِہت
 کو دیکھ رہے ہوں گے۔

رویت کے اثبات میں یہ آیت مبارکہ بھی پیش کی جاتی
 ہے: کَلَّا اِنْهَضْرَعْنَ زَوْجِهِنَّ لَوْ مَشَيْنَ لَمَعَاجِیُونَ
 یقیناً یہ اُس دن اپنے پروردگار سے روک دینے جائیں گے: (۸۳-۱۵)
 تو اس کا جواب بہت آسان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی ذات والا صفات محتاج مکان
 نہیں وہ لامکان ہے ایسا نہیں ہو سکتا کہ وہ کسی مکان و جگہ میں تشریف
 فرما ہو اور اُس کی خدمت میں حاضر ہونے سے لوگوں کو روک دیا جائے
 کیونکہ لفظ حجب عندنا محاورہ عرب میں اُس وقت استعمال کیا جاتا
 ہے جب کسی شخص کو حاکم یا امیر کے دربار میں داخل ہونے کی اجازت
 نہ دی جائے اور اُسے اس سے منع کر دیا جائے لہذا یہ رویت اور دیدار
 کے منع کو مستلزم نہیں تاکہ اُس کے مفہوم مخالفت سے رویت کا اثبات
 کیا جاسکے نیز محاورہ عرب میں کہا جاتا ہے: حَجَبَ مِنَ الْعِیَازَاتِ کہ
 فلاں شخص کو میراث سے محجوب کیا گیا یعنی اُس سے اُسے روک دیا گیا
 غرض نہ اس آیت سے کفار کی رویت کی نفی مراد لی جاسکتی ہے اور نہ
 پھر منہونا مومنین کی رویت کا اثبات کیا جاسکتا ہے بلکہ اس آیت مبارکہ

کا معنی یہ ہوا کہ وہ لوگ اپنے رب کے ثواب سے محروم کر دیئے جائیں گے۔
دوسرا یہ کہ اُن لوگوں کو کہاں سے معلوم ہو گیا کہ جس چیز سے مجہوبیت کفار کا
تعلق ہے اُس سے مراد رویت باری تعالیٰ ہی ہے تاکہ اس کے برعکس
مومنین کے لیے رویت کا اثبات ہو سکے اور اگر یہ فرض کیا جائے کہ
کفار کی مجہوبیت تمام جہاتِ قُرب کے اعتبار سے مقصود ہے تو پھر مقصود
نہیں ہو سکتا کہ مومنین مفہوم مخالفت کے لحاظ سے تمام جہاتِ قُرب
سے محروم نہیں ہوں گے۔ کیونکہ علم منطبق کا مسئلہ مشہور ہے کہ ایجاب
کلی کا سلب سلبہ جزئیہ کے حکم میں ہوتا ہے (کیونکہ ایجاب کلی پر جو قضیہ
مشتمل ہوتا ہے اُسے موجبہ کلیہ کہتے ہیں اور موجبہ کلیہ کی نفی سلبہ جزئیہ
ہوتی ہے۔ اس لیے ایجاب کلی کا سلب سلبہ جزئیہ کے حکم میں ہوتا ہے
اور آیت مبارکہ کَلَّا اَنْهَوْا عَنْ رِبِّهِمْ لِيُفْعَلُوا لِحُجُوجِهِمْ مَوْجِبَہ
کلیہ ہے۔ اس کے مفہوم مخالفت کا تحقق سلب ایجاب کلی کی صورت میں
ہوگا اور سلبہ جزئیہ طے لازم ہے) تو اس سے ظاہر ہوا کہ بعض مدارجِ قُرب
کا اثبات رویت باری تعالیٰ کو مستلزم نہیں ہے تو اس طرح ثابت ہوا کہ
اس آیت مبارکہ کا رویت باری تعالیٰ سے کوئی تعلق نہیں اور مضمونِ بھگد
صاحب نے یہ جو لکھا ہے کہ جناب رسولِ پاکؐ کا ارشاد گرامی ہے، ہم نے
آپؐ کو اس طرح نہیں پہچانا جیسے آپؐ کی معرفت کا حق ہے۔ تو اس
کے لیے عرض ہے کہ ہمیں اختلاف صرف اللہ تعالیٰ کا ظاہری آنکھوں سے
دیدار کرنے پر ہے نہ کہ اُس کی معرفت پر اور ظاہر ہے کہ معرفت اور دیدار
میں بہت فرق ہے۔

اور موصوفِ معراج کے مضمون میں رقمطراز ہیں کہ یہ ارشادِ جناب

رسول پاکؐ کا ہے جنہوں نے آپؐ کا جلوہ ذاتی رُودِ رو دیکھا اور قابِ
قونین کے قریب سے دیکھا حالانکہ لامکان میں قُرب و بُعد نہیں.....
حضور اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے معراج میں اپنے پروردگار کو سر کی ہنگول
سے دیکھا اور محققین کے نزدیک یہی قول رائج اور حق ہے۔ (موصوف کا
کلام تمام ہوا)۔

قارئین محترم! جیسا کہ اوپر ثابت کیا جا چکا ہے کہ اللہ تعالیٰ
کی ذات جہت و سمت اور جسم و صورت نہیں رکھتی تو پھر وہ ذات آخر کس
طرح نظر آسکتی ہے؟ دوسرا یہ کہ معراج کا واقعہ اس دُنیا میں پیش آیا اور آپؐ
جسمِ عسفری کے ساتھ آسمان پر تشریف لے گئے تو وہاں آپؐ نے پروردگار
کی بہت بڑی نشانیاں دیکھیں کہ خود اللہ تعالیٰ کو دیکھا، اگر ایسا ہوتا تو اللہ تعالیٰ
قرآن میں لَنْزَيَنَّكَ مِنْ آيَاتِنَا (۱۰۰، ۱۰۱) تاکہ اُس (بندے) کو اپنی کچھ
نشانیاں دکھائیں کی بجائے یہ فرماتا کہ اُس نے مجھے ظاہرِ بظہر دیکھا
اگر خود اللہ تعالیٰ کو دیکھنا تسلیم کر لیں تو مذکورہ بالا خرابی کے علاوہ اس کا مطلب
ہے کہ اُس وقت اللہ تعالیٰ صرف آسمان پر تھا اور وہ زمین پر نہیں تھا
اگر ایسا ہو تو پروردگارِ عالم کا مکانی یعنی محتاج مکان ہونا لازم آئے گا۔
حالانکہ وہ زمانے کا محتاج ہے نہ مکان کا، بلکہ وہ فرماتا ہے کہ تَوَهَّوْا
مَعَكُمْ اَيْنَمَا كُنْتُمْ "تم جہاں بھی ہو وہاں سے ساتھ رہو" اور اس
ضمن میں حضرت ابوذرؓ فرماتے ہیں: "قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى
اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ هَلْ رَأَيْتَ رَبِّكَ؟ قَالَ نَوْرَانِي اِرَاة"
میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کیا آپؐ نے اپنے
پروردگار کو دیکھا تھا؟ آنحضرتؐ نے فرمایا وہ تو نور ہے، میں کیونکر اسے

دیکھ سکتا ہوں: اس کی شرح میں اہم نوادی فرماتے ہیں: یہی مسلک حضرت عائشہؓ کا ہے: اس کی تائید میں وہ آیت قرآنی پیش کرتی ہیں کہ لا تَدْرِكُهُ **الْأَبْصَارُ** صحیح مسلم شریف، ج ۱، ص ۹۹، ۱۰۰ و مترجم ج ۱، ص ۲۳، حدیث ۲۷۱، و شرح عقیدہ طحاویہ اردو ص ۲۶۴، تفسیر ابن کثیر عربی ج ۴، ص ۲۵، ۶ ص ۴۴۸، ۴۴۹، طبع بیروت جدید و مترجم ج ۵، ۲۴، ۲۵، طبع کراچی و ترمذی شریف مترجم ج ۲، ابواب التفسیر سورہ نجم ص ۵۲۴، حدیث ۱۱۳۰۸، و مشکوٰۃ شریف ص ۵، و مترجم ص ۹۱، و الحماسۃ السنیہ فی الرد علی بعض الصوفیہ ص ۲۴ از حسن عبدالرحمن السنی البجری، طبع ریاض و مراسم الکلام فی عقاید الاسلام ص ۲۴، ۲۸، طبع ملتان، مواہب اللدنیہ ج ۲، ص ۳۴ و تاریخ الخلفین ج ۱، ص ۳۱۳ و تفسیر در المنثور ج ۴، ص ۱۲۴ و شفا قاضی عیاض ج ۱، ص ۱۱۹، ص ۱۲۳، طبع مصر، و مسند احمد بن حنبل (۵/۱۵۴، ۱۵۱)۔

١٤٥) و البوعوانة (١/ ١٤٦، ١٤٤) و ابن خزيمة في التوحيد ص ٢٠٥، ص ٢٠٤
واللائكائي في السنة برقم ٩١٨، و ابن مندة في الايمان برقم (٤٤٢، ٤٤٣،
٤٤٤) و ابن ابى عاصم (١/ ١٩٢ / ٤٤١) و كتاب الزوية ج ٢، ص ٣٤٣،
ص ٣٤٤ مع حاشية حديث ٢٩٠ طبع اردن، و مقدمه كتاب التصديق
بالنظر الى الله تعالى في الآخرة ص ١٣، از سمير بن امين الزهرى طبع بيروت،
و مقدمه كتاب الروية الدارقطني ص ٤٥ از ابراهيم محمد العلي طبع اردن،

اور حضرت ابن عباس فرماتے ہیں :-

قال (۱) بقلبہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دل سے اللہ تعالیٰ کو دیکھا تھا۔
(صحیح مسلم شریف مترجم ج ۱، ص ۲۰۳، حدیث نمبر ۲۲۰، طبع لاہور، تفسیر ابن کثیر
مترجم ج ۵، ص ۲۴، ۲۳ و ترمذی شریف مترجم ج ۲، ابواب التفسیر سورہ نجم حدیث ۱۲۰۶ ص ۵۲۳)

مشکوٰۃ شریف ص ۵۰ طبع دہلی و مترجم ج ۲، ص ۹۱ و شرح عقیدہ طحاوی اردو
 ص ۲۹۴ طبع فیصل آباد، و ابن خزیمہ فی التوحید ص ۲، والا لکائی فی السنۃ
 (۹۱۰، ۹۱۱) و تفسیر طبری (۲۷، ۲۸، ۲۹) و ابن منقہ فی الایمان برقم (۷۵)،
 (۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱) و البوعوانہ (۱/ ۱۵۲) و کتاب الزویہ، ج ۲، ص
 ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۵، حدیث ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۸۱ طبع اردن
 و ابن ابی عاصم فی السنۃ (۱/ ۱۹۲/ ۲۳۳) و عبد اللہ بن احمد فی السنۃ (۱۸۳)،
 (۹۹۹)، طبع بیروت، اور اس ضمن میں حضرت علی مدیہ السلام سے سوال کیا
 گیا: قل ربك یا امیر المومنین؟ فقال علیه السلام
 افا عبد ما لا اری؟ فقال وكيف تراه؟ قال علیه السلام
 لا تدركه العیون بمشاهدة العیان ولكن تدركه
 القلوب بحقائق الایمان انما یا امیر المومنین! کیا آپ نے اپنے
 پروردگار کو دیکھا ہے؟ آپ نے فرمایا کیا میں اُس اللہ کی عبادت کرتا ہوں
 جسے میں نے دیکھا تک نہیں؟ اُس نے کہا کہ آپ کیوں کر دیکھتے ہیں؟
 تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ آنکھیں اُسے کدہ کدہ نہیں دیکھتیں بلکہ دل
 ایمانی حقیقتوں سے اُسے پہچانتے ہیں: (شیخ البلاغہ خطبہ ۱۷۹، ص ۵۶۱)
 ترجمہ رئیس احمد جعفری و ص ۲۵۵ مترجم علامہ مفتی جعفر حسین اعلی اللہ مقامہ
 اصول کافی ج ۱ ص ۱۳۱ طبع جدید و مترجم ج ۱ ص ۱۰۱)

ایک مرتبہ حضرت مسروقؓ حضرت عائشہؓ کے پاس گئے
 اور پوچھا کہ کیا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا
 ہے؟ آپؐ نے فرمایا: تو نے ایسی بات کہی جس سے میرے
 رونگٹے کھڑے ہو گئے: میں نے کہا اُمّ المؤمنین! قرآن کریم فرماتا ہے

آپ نے اپنے رب کی نشانیاں دیکھیں: آپ نے فرمایا، کہاں ہے
 ہو؟ منہ: اس سے مراد حضرت جبریل کا دیکھنا ہے جو تم سے کہے کہ
 محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے رب کو دیکھا یا حضور نے اللہ کے کسی
 فرمان کو چھپا لیا یا آپ ان پانچ باتوں میں سے کوئی بات جانتے تھے
 یعنی قیامت کب ہوگی؟ بارش کب اور کتنی برسے گی؟ مادہ کے پیٹ
 میں نرہے یا مادہ؟ کون کل کو کیا کرے گا؟ کون کہاں مرے گا؟
 اُس نے بڑی جھوٹی بات کہی اور اللہ پر بہتان باندھا، بات یہ ہے
 کہ آپ نے جبریل کو دیکھا تھا، دو مرتبہ اللہ کے اُس امین کو آپ
 نے اُن کی اصل صورت میں دیکھا ہے، ایک تو نِدْرَةُ الْمُنْتَهٰی کے پاس
 اور ایک مرتبہ خیاذ میں اُن کے چہرہ سو پرستے اور آسمان کے کل کنارے
 انہوں نے بھر رکھے تھے: (تفسیر ابن کثیر، مترجم ج ۵، ص ۲۶، ص ۲۷، ص ۲۸، ص ۲۹)
 تفسیر مظہری مترجم ج ۱۱، ص ۱۳۹ و ترمذی شریف مترجم ج ۲، ابواب التفسیر
 سورۃ نجم ص ۵۳۳، طبع کراچی و مشکوٰۃ شریف ص ۵۰۱، طبع دہلی و ج ۳، ص ۹۲،
 مترجم و شرح عقیدہ طحاویہ اردو ص ۶۴۳-۶۴۴، والجماعۃ السنیۃ فی رد علی بعض
 الصوفیہ ص ۲۳، طبع ریاض،

حضرت انسؓ اور حضرت ابوہریرہؓ سے مروی ہے کہ حضور
 نے اللہ تعالیٰ کو دل سے تو دیکھا ہے، لیکن اپنی آنکھوں سے نہیں
 دیکھا: (تفسیر ابن کثیر، مترجم ج ۵، ص ۲۶، ص ۲۷)

کسی نے حضرت امام زین العابدین علی بن الحسن علیہما السلام
 سے سوال کیا، یا بن رسول اللہ! کیا اللہ تعالیٰ کے لیے کوئی خاص
 مکان قرار دینا جائز ہے؟ فرمایا، نہیں، اللہ مکان (اور مکانیت)

سے مبرا ہے: اُس نے عرض کی: پھر حق سبحانہ و تعالیٰ نے اپنے رسولؐ کو آسمان پر کیوں بلایا؟ فرمایا: اِس لیے کہ آنحضرتؐ کو آسمانوں کی سلطنت، وہاں کے عجائبات، نادر صنعتیں اور آسمانی مخلوقات دکھلائے: اُس نے عرض کی کہ پھر قول باری تعالیٰ: **شَرَحْنَا فِتْدَتِي فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى** کا کب مطلب ہوگا؟ فرمایا مقصود یہ ہے: **.. قَالَ ذٰلِكَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَاٰلِهٖ وَسَلَّمَ دَفِنِيْ مِنْ حِجْبِ النُّوْرِ فَرَأٰى مِنْ مَلَكُوْتِ السَّمٰوٰتِ ثُمَّ دَلٰى فَنَظَرَ مِنْ تَحْتِهٖ اِلٰى مَلَكُوْتِ الْاَرْضِ حَتّٰى ظَنَّ اَنَّهُ فِي الْقَرْبِ مِنَ الْاَرْضِ كَقَابِ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰى** کہ جس وقت جناب رسولؐ مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم محراب نور کے پاس پہنچے تو وہاں آسمانوں کی سلطنت (اور اُس کا حسن انتظام اور خوبی) ملاحظہ فرمائی فِتْدَتِي پھر نیچے کو گردن جھکا کے زمین کی شاہی دیکھی۔ یہاں تک کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ گمان ہوا کہ میں زمین سے اتنا قریب ہوں کہ جتنا کمان گوشہ سے قریب ہوتا ہے بلکہ اُس سے بھی کم (علی الشرائع ج ۱، ص ۱۳۱ حدیث ۱، باب ۱۲ طبع جدید و مترجم ج ۱، ص ۹۹ طبع کراچی)۔

مسند احمد میں ہے کہ حضرت مسروقؒ نے حضرت عائشہؓ کے سامنے سورہ نجم کی آیت **يَا اَلْفَاقِ الْمُنِيْنَ** اور سزلۃ اخوی والی آیات پڑھیں تو اُس کے جواب میں ام المؤمنین حضرت عائشہؓ نے فرمایا: اِس اُمت میں سب سے پہلے ان آیتوں کے متعلق خود نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے میں نے سوال کیا تھا، آپؐ نے فرمایا: اِس سے مراد

میرا حضرت جبریلؑ کو دیکھنا ہے۔ آپؐ نے دو دفعہ اس امین اللہ کو اُن کی اصلی صورت میں دیکھا ہے ایک مرتبہ آسمان سے زمین پر آتے ہوئے اُس وقت تمام قُلُوب اُن کے جسم سے پڑھا۔ یہ حدیث صحیحین میں بھی ہے۔ (تفسیر ابن کثیر مترجم ج ۵، ص ۲۶، ۲۷ و مشکوٰۃ شریف ص ۵ طبع دہلی و ج ۲، ص ۹۲)۔

حضرت امام موسیٰ کاظم علیہ السلام سے کسی نے سوال کیا، کیا پروردگارِ عالم کو جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے دیکھا تھا؟ فقال نعر بقلبه، رآه أما سمعت الله عز وجل يقول ما كذب الفؤاد ما رأى، لعيرہ بالبصر ولكن رآه بالفؤاد فرمایا، ہاں مگر دل کی آنکھوں سے دیکھا تھا، کیا تو نے قول باری تعالیٰ نہیں سنا کہ فرماتا ہے مَا كَذَبَ الْفؤَادُ مَا رَأَىٰ - جو کچھ (جناب رسول اللہ کی) دل کی آنکھوں نے دیکھا اُس میں جھوٹ نہیں ملایا، آنحضرتؐ نے اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا تھا بلکہ اُس کی عظمت کو دل کی آنکھوں سے مُعَانَد فرمایا تھا: (توحید صدوق، ص ۱۱۶ حدیث ۱۷)۔

یحییٰ، وکیع، اسمعیل بن ابی خالد، عامر، مسروق سے روایت کرتے ہیں، اُنہوں نے بیان کیا کہ میں نے حضرت عائشہؓ سے عرض کیا، اے ماں! کیا محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے؟ تو اُنہوں نے کہا کہ، تیری اس بات سے میرے دل گئے کھرے ہو گئے کیا تجھے اُن تین باتوں کی خبر ہے، کوئی شخص اُن میں سے کوئی بات کہے تو وہ جھوٹا ہے: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا (صلی اللہ علیہ وسلم) رَأَىٰ رَبَّهُ فَقَدْ كَذَبَ تَعَرَّ قَرَأَتْ لَا تُذَرِّكُهُ الْاَفْصَدُ

وَهُوَ يَذَرُكَ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَائِرُ۔ اگر کوئی شخص تجھ سے کہے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے پروردگار کو دیکھا ہے تو وہ جھوٹا ہے پھر انہوں نے یہ آیت تلاوت فرمائی کہ اُسے آنکھیں نہیں پاسکتی ہیں اور وہ آنکھوں کو پاتا ہے۔ (صحیح بخاری شریف، کتاب التفسیر سورہ نجم ج ۲، ص ۱۳۸، ج ۴، ص ۱۹۶ مطبع مصر مترجم ج ۲، ص ۹۵ و ج ۲، ص ۸۵، طبع لاہور)۔

حضرت امام رضا علیہ السلام سے ابو قرة نے کہا: فانہ یقول ولقد راہ نزلة اخرى، فقال ابو الحسن علیہ السلام ان بعد هذه الایة ما یبدل علی ما رأی حیث قال ما کذب الفؤاد ما رأی یقول ما کذب فؤاد محمد ماریت عیناه تم اخبر ما رأی فقال لقد رأی من آیات ربہ الکبریٰ و آیات اللہ غیر اللہ، انہ الذہبی تو فرماتا ہے کہ انہوں نے دیکھا اُس کو نزلة اخرى میں: حضرت نے فرمایا: اُس کے بعد کی آیت یہ بھی تو ہے کہ: جو کچھ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا، اُن کے دل نے اُسے جھٹلایا نہیں پھر یہ بھی بتایا کہ کیا دیکھا، اللہ کی آیتوں میں سے ایک بڑی آیت دیکھی اور آیات اللہ کے غیر میں، اللہ نے فرمایا ہے کہ کوئی اذروئے علم اُس کا احاطہ نہیں کر سکتا اور جب آنکھیں اُسے دیکھ لیں تو علم نے احاطہ کر لیا اور معرفت (اذر ویت) واقع ہو گئی ابو قرة نے کہا: آپ نے روایات کی تکذیب کی: (توحید صدوق ص ۱۱۱، طبع جدید، اصول کافی، ج ۱، ص ۱۲۸)۔

ابو النعمان عبد الواحد، شیبانی، زر حضرت عبد اللہ سے روایت

کرتے ہیں انہوں نے بیان کیا کہ (آیت) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ
فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ. قال حدثنا ابن مسعود انه
راى جبرئيل له وسمائة جناح. فكان قَاب قَوْسَيْنِ . . الخ
کے ضمن میں حضرت ابن مسعودؓ نے بیان کیا کہ آپؐ نے جبرئیلؑ کو دیکھا کہ
اُن کے چہرہ سو بازو تھے: صحیح بخاری شریف ج ۲، ص ۱۳۸ طبع مبعروترجم
ج ۲، ص ۹۲۶ و مشکوٰۃ شریف ص ۵۰۱، مترجم ج ۲، ص ۹۲.

واقعہ معراج کی آیات مبارکہ کا ڈپٹی نذیر احمد دہلوی صاحب
یوں ترجمہ کرتے ہیں:

اور اُس کی (جسمانی) قوت (بھی بڑی) زبردست ہے کہ جس
وقت وہ (آسمان کی) ایک طرف اچھی اونچی جگہ میں تھا (اپنی اصلی صورت
میں) سائے کا سارا (پیغمبرؐ کے سامنے) آکھڑا ہوا۔ پھر (اُن سے) نزدیک
ہوا (دونوں میں) دو کمان کی قدر فاصلہ رہ گیا بلکہ (اُس سے بھی) کم۔
اُس وقت مُدّاس نے اپنے بندے (محمدؐ) کی طرف (جبرئیلؑ کے ذریعے
سے) جو وحی کرنی تھی سو کی . . الخ حاشی شریف ترجمہ سورہ نجم ص ۸۴،
طبع دہلی.

فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ کی تفسیر میں جناب امین احسن
اصلاحی صاحب رقم طراز ہیں:

قَاب کے معنی بقدر کے ہیں، یہ غایت قُرب و
اتصال کی تعبیر ہے یعنی حضرت جبرئیل علیہ السلام . . الخ حضرت صلی اللہ
علیہ وآلہ وسلم سے اتنے قریب ہو گئے تھے کہ بس دو کمانوں کے
بقدر یا اُس سے بھی کم فاصلہ رہ گیا: (تفسیر تدریج قرآن ج ۸ ص ۵۵)

علامہ ابن کثیر رقم طراز ہیں: عاقل ابو بکر ہستی اس حدیث کے اس جملے کو جس میں ہے کہ پھر اللہ تبارک و تعالیٰ قریب ہوا اور اتر آیا یا پس بقدر دو کمان کے ہو گیا بلکہ اور نزدیک: شریک نامی راوی کی وہ زیادتی بتلاستے ہیں جس میں وہ منفرد ہیں، اسی لیے بعض حضرات نے کہا ہے کہ آپ نے اس رات اللہ عز و جل کو دیکھا، لیکن حضرت عائشہؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت ابو ہریرہؓ، ان آیتوں کو اس پر محمول کرتے ہیں کہ آپ نے حضرت جبریلؑ کو دیکھا، یہی زیادہ صحیح ہے اور امام بیہقی کا فرمان بالکل حق ہے اور روایت میں ہے کہ جب آپ سے حضرت ابوذر رضی اللہ عنہ نے سوال کیا کہ آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے؟ تو آپ نے فرمایا: وہ نور ہے، میں اُسے کیسے دیکھ سکتا ہوں؟ اور روایت میں ہے کہ میں نے نور دیکھا ہے جو سورۃ النجم میں ہے، تَوَحَّحْنَا فَتَدَلَّى، یعنی پھر وہ نزدیک ہوا اور اتر آیا اس سے مراد حضرت جبریلؑ ہیں جیسے کہ ان تینوں صحابیوں کا بیان ہے۔ صحابہ میں سے کوئی اس آیت کی تفسیر میں ان کا مخالف نظر نہیں آتا۔ موصوف مزید دو آیتوں سے استدلال کرتے ہوئے رقمطراز ہیں کہ اہلسنت کا مذہب ہے کہ حضور نے اس رات اللہ تعالیٰ کا دیدار اپنی آنکھوں سے نہیں کیا، کیونکہ ارشاد باری ہے کہ آپ نے اپنے رب کی بڑی بڑی نشانیاں دیکھیں، اگر خود اللہ کا دیدار ہوتا تو اسی دیدار کا ذکر ہوتا اور لوگوں پر اُسے ظاہر کیا جاتا (دیکھیں تفسیر ابن کثیر مترجم ج ۳، ۲، ۱، سورۃ بنی اسرائیل ص ۱ و ج ۵، ۲، ۱، سورۃ النجم ص ۲۸، ۲۷)۔

مذکورہ بالا حقائق اور عامہ و خاصہ کی روایات سے واضح ہوا کہ اللہ تعالیٰ کو دنیا و آخرت میں دیکھا نہیں جاسکتا۔ اگر یہ تسلیم کر لیا جائے کہ اللہ تعالیٰ دنیا و آخرت میں ظاہری آنکھ سے نظر آسکتا ہے تو اس کے ساتھ یہ بھی تسلیم کرنا پڑے گا کہ وہ ذات جسم و صورت اعضا و جوارح (ہاتھ پاؤں چہرہ) کے علاوہ آتا جاتا اترتا بیٹھتا وغیرہ بھی ہے، کیونکہ یہ تمام چیزیں رویت کو مستلزم ہیں۔

یہ نظریہ کہاں سے آیا؟ اسلام میں دیدار الہی کا نظریہ کفار ہنود، یہود و نصاریٰ سے

آیا ہے، جیسا کہ بائبل میں ہے: اور خداوند نے اُس (اسحاق) پر ظاہر ہو کر کہا کہ مبر کو نہ جا ... (کتاب پیدائش، باب ۲۶، آیت ۲، ص ۲۵) اور دوسری جگہ ہے: اور خداوند اُسی رات اُس پر ظاہر ہوا اور کہا کہ میں تیرے باپ ابراہم کا خدا ہوں (کتاب پیدائش، باب ۲۶، آیت ۲۴، ص ۲۶) خداوند اپنا چہرہ تجھ پر جلوہ گر فرمائے، اور تجھ پر مہربان ہے، خداوند اپنا چہرہ تیری طرف متوجہ کرے اور تجھے سلامتی بخشے (کتاب کنفی، باب ۶، آیت ۲۵، ۲۶، ص ۱۳)۔ خداوند نے موسیٰ سے کہا: اور میں اُتر کر میرے ساتھ باتیں کروں گا۔ تب خداوند ابراہم میں ہو کر اُترا اور اُس نے موسیٰ سے باتیں کیں ... اور خداوند ابراہم کے ستون میں ہو کر اُترا اور خیمہ کے دروازہ پر کھڑے ہو کر ہارون اور مریم کو بلایا وہ دونوں پاس گئے تب اُس نے کہا: میری باتیں سنو! اگر تم میں کوئی نبی ہو تو میں جو خداوند ہوں، اُسے روایا میں دکھائی دوں گا اور خواب میں اُس سے باتیں

کردل گا، (گنتی ب، آیت ۱۷، ۲۵، باب، آیت ۵، ۶، ص ۱۳۶، ۱۳۷)،

جب ابرام تنانو سے برس کا ہوا، تب خداوند ابرام کو
نظر آیا اور اُس سے کہا کہ میں خدا ہی قادر ہوں..... پھر خداوند مرے
کے بلوطوں میں اُسے نظر آیا، (کتاب پیدائش، ب، آیت ۱، ب، آیت ۱۶،
ص ۱۳۷، کتاب مقدس، طبع لاہور) اور خدا نے انسان کو اپنی صورت پر
پیدا کیا (کتاب پیدائش ب، آیت ۲۷، ص ۵)، موسیٰ نے اپنا منہ چھپایا
کیونکہ وہ خدا پر نظر کرنے سے ڈرتا تھا اور میں اُترا ہوں کہ اُن کو بصری
کے ہاتھ سے پھڑاؤں... اور اُن کو کہہ کہ خداوند تمہارے باپ دادا کے
خدا، ابرام اور اِصحاق اور یعقوب کے خدا نے مجھے دکھائی دے کر یہ کہا
ہے..... تاکہ وہ یقین کریں کہ خداوند اُن کے باپ دادا کا خدا ابرام
کا خدا اور یعقوب کا خدا تجھ کو دکھائی دیا (کتاب خروج، ب، آیت ۷،
۸، ۱۶، باب، آیت ۵، ص ۵۶)، حالانکہ خود بائبل میں ہے، خدا کو کسی
نے کبھی نہیں دیکھا: (یوحنا کی انجیل، ب، آیت ۱۸، ص ۸۱)،

نو افلاطونیت رُوحانی شعور میں داخل ہونے کے ہندو
عقیدے کو مانتی ہے، ہم رُوح کو مرلے (دھیان) کے ذریعے جسم
کی غلامی سے آزاد کروا سکتے ہیں اور حقیقتِ اعلیٰ سے واصل ہو سکتے ہیں
اس کے لیے ہم کو جسم رُوح، حواس، مدرکات، خواہشات اور جذبات
وغیرہ بلکہ عقل اور اُس کی دُور سے بھی اپنا خیال ہٹالینا چاہیے، تبھی
رُوح، روشنی اعلیٰ (خدا) کو دیکھ اور چھو سکتی ہے۔

فلاطینوس کہتا ہے کہ جو حقیقتِ اعلیٰ اُس کرتا ہے وہ خود
بھی خدا ہو جاتا ہے، اس وقت رُوح مکمل انفعالیات اور سکون میں ہوتی

ہے جو شدید ارتکازِ توجہ اور تمام اشیاء کو فراموش کر دینے کی حالت ہوتی ہے، تب یہ خدا کو دیکھتی ہے جو زندگی کا منبع اور وجود کا بنات کا اصل الاصل ہے اور لازوال روشنی میں ڈوب جاتی ہے، (تصور الوہیت ص ۲۱۹، Eastern Religions p 214)۔ خدا تعالیٰ کے رویت مبارک کو فقرائے مہنود ساکشات (॥३६॥) کہتے ہیں یعنی ہنسائی آنکھ سے اللہ تعالیٰ کا دیدار کرنا۔ اللہ تعالیٰ کے دیدار کے بارے میں خواہ اس دنیا میں یا دوسری دنیا میں ہر مذہب اور ملت کی کتہوں میں (بجز معتزلہ اور شیعہوں کے، المولف) ذکر پایا جاتا ہے اور ہر فرقہ اور مل کے لوگ اس بات پر عقیدہ رکھتے ہیں (مجمع البحرین، فارسی ص ۱۱۰ دارالشکوہ، مرتبہ ایم محفوظ الحق، طبع کلکتہ ۱۲۹۹ھ، دہندوستانی تہذیب کا مسلمانوں پر اثر، ص ۳۲ از ڈاکٹر محمد عمر، طبع کراچی)۔

اعتراض: اگر اللہ تعالیٰ آسمان پر موجود نہیں ہے تو پھر دعا کے وقت آسمان کی طرف ہاتھ کیوں بلند کیے جاتے ہیں؟

اس کے جواب کے لیے یہاں حضرت امیر المومنین علی علیہ السلام کا فرمان ہی کافی ہے چنانچہ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام اپنے آبائے کرام علیہم السلام سے روایت کرتے ہیں کہ ایک مرتبہ حضرت امیر المومنین علیہ السلام نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی شخص نماز سے فارغ ہو تو دعا کے لیے اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف بلند کرے، تو ملکِ سب کے ایک باشندے نے پوچھا: یا امیر المومنین! کیا ایسے اللہ فی کل مکان؟ قال بلی، قال فلعل یرفع ید یدہ الی السماء فقال اَوْ مَا تَقْرَأُ (وَفِی السَّمَاءِ رِزْقُکُمْ وَمَا لَوْ عِدَّوْنَ)

فمن أين يطلب الرزق إلا من موضع الرزق وموضع
 الرزق وما وعد الله السماء الله تعالى برجك موجود نہیں ہے، فرمایا
 ہوں: اُس نے عرض کیا، پھر آسمان کی طرف ہاتھ کیوں اٹھائے جائیں؟ آپ
 نے فرمایا، کیا تم نے قرآن کی یہ آیت نہیں پڑھی: وَفِي السَّمَاءِ ... الخ
 اور تمہاری روزی جس کا تم سے وعدہ کیا گیا ہے وہ آسمان میں ہے: (پہ)۔
 سورۃ الذاریات ۵۱، آیت ۲۲)۔ تو جہاں رزق ہے وہیں سے تو طلب کیا
 جائے گا اور اللہ تعالیٰ نے آسمان ہی سے دینے کا وعدہ کیا ہے: (علل الشرائع
 حصہ دوم، باب ۵۰، حدیث ۱، ص ۳۴۳، طبع قم، ایران، مترجم منہ ۲ طبع کراچی)
 اس کے باوجود اگر کوئی شخص روایت باری تعالیٰ والی
 روایات کو تو قبول کرے اور مندرجہ ذیل روایات کی تاویل وغیرہ کرے
 تو یہ مناسب نہیں اگر ایسا کرنا ہے تو ہماری طرح روایت باری تعالیٰ
 والی آیات و روایات سمیت اللہ تعالیٰ کے جہانی و مکانی والے کلام
 کی نفی یا تاویل کرنا پڑے گی۔ کیونکہ یہاں بیضا میضاہب اور کڑوا...
 والی بات نہیں چلے گی، چنانچہ ہم یہاں الزامی جواب کے طور پر ان
 روایات کو بطور اجمال نقل کرتے ہیں۔ تعالیٰ اللہ عما
 يقول الظالمون علواً کبیراً

اللہ تعالیٰ نماز گزاروں کے مقابل میں ہوتا ہے

چنانچہ عبد اللہ بن عمرؓ روایت کرتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے (ایک مرتبہ) قید کی دیوار میں کچھ تھوک دیکھا تو آپؐ نے اُسے صاف کر کے لوگوں کی طرف منکب اور فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی نماز پڑھے تو وہ اپنے منہ کے سامنے نہ تھوکے، اس لیے کہ جب وہ نماز پڑھتا ہے، فَإِنَّ اللَّهَ سُبْحَانَهُ قَلَّ وَجْهَهُ إِذَا صَلَّيْتَ، تو اللہ سبحانہ اُس کے منہ کے سامنے ہوتا ہے۔ (صحیح بخاری شریف ج ۱، ص ۶۱ طبع مصر ج ۴، ص ۶۸، و مترجم ج ۳، ص ۳۹۵، و صحیح مسلم مترجم ج ۱، ص ۳۹۶، طبع لاہور)۔

اللہ تعالیٰ آسمان پر ہے

بے گزنی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آیا اور کہا یا رسول اللہ میری ایک لونڈی بکریاں چراہی تھی جب میں وہاں گیا، دیکھا تو ایک بکری لمبے پوچھانیں نے، ایک بکری کہاں ہے، بولی: اُس کو بھیڑیا کھا گیا، مجھے غصہ آیا، آخر میں آدمی تھا، میں نے ایک طمانچہ اُس کے منہ پر جڑا، میرے دستے ایک بردہ آزاد کرنا واجب ہے، کیا اُسی کو آزاد کر دوں؟ آپؐ نے اُس لونڈی سے فرمایا اِنَّ اللَّهَ قَالَ لَوْ سِئَمَاءُ، اللہ جل جلالہ کہاں ہے؟ وہ بولی آسمان پر ہے، پھر آپؐ نے فرمایا میں کون ہوں؟ بولی آپؐ اللہ کے رسول ہیں، پھر آپؐ نے اُس شخص کو فرمایا، اس کو آزاد کر دے۔

(صحیح مسلم شریف ج ۱، ص ۲۳۳ و مترجم ج ۱، ص ۳۶۲، حدیث ۵۶۰، ابوداؤد
 و مترجم ۳۸۹، کتاب الصلوة، باب تسمیت العاطس الصلوة، ص ۱۳۴، طبع
 کراچی، نسائی شریف ج ۲، کتاب الایمان، باب فی الرقبة المومنة، ج ۱،
 کتاب التہو، باب الکلام فی الصلوة ص ۲۴۵، مترجم طبع لاہور، موطا امام
 مالک، کتاب الفتن والولاء مترجم ص ۴۴، و مسند امام احمد بن حنبل ج ۲
 ص ۲۹۱، ج ۵ ص ۴۴۹) والابانة عن اصول الديانة ص ۴۷ طبع جدید بیروت،
 اس کو نقل کر کے ابو الحسن الاشعری رقم طراز ہیں، وھذا یدل علی
 اللہ عزوجل علی عرشہ، فوق السماء اور یہ اس بات پر
 دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ آسمان کے اوپر عرش پر ہے، (فہو المطلب)،
 عباس بن عبد المطلب سے روایت ہے کہ رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم ساتوں آسمانوں کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں
 پھر ساتویں آسمان پر ایک دریا ہے جس کے بلند اور زیریں حصے میں اتنا
 ہی فاصلہ ہے جتنا ایک آسمان کا دوسرے آسمان تک، پھر اس
 کے اوپر آٹھ فرشتے ہیں جن کے پیروں اور گھٹنوں کے مابین اتنا ہی
 فاصلہ ہے جتنا دو آسمانوں کے درمیان پھر ان کی پشتوں پر عرش ہے
 ثم علی ظہورھن العرش بین اعلیٰ واسفلہ کما بین
 سماء الی سماء ثم اللہ فوق ذلک تبارک تعالیٰ جس
 کے بالائی اور زیریں حصے میں اتنا ہی فاصلہ ہے، پھر اس پر اللہ
 تبارک و تعالیٰ جلوہ افروز ہے، (ابن ماجہ شریف مترجم ج ۱، باب
 فیما انکرت الجمیۃ، ص ۹۷، عربی ص ۱۷۱، طبع لکھنؤ، سنن ابوداؤد باب
 فی الجمیۃ، ج ۲ ص ۶۵، سطر ۱، طبع کراچی)، اور مترجم ج ۲، ص ۵۴۶، طبع لاہور

اور حافظ امام ابو عمر احمد بن

محمد بن عبد اللہ الاندلسی المالکی، اپنی کتاب الوصول الی المعرفة الاصول:
میں کہتا ہے: "اجمع اهل السنة على ان الله تعالى استوى
على عرشه بذاته كما اجمع اهل السنة على ان الله استوى
على عرشه على الحقيقة لا على المجاز" یعنی اہلسنت کا اس پر
اجماع ہے کہ اللہ تعالیٰ بذاتہ عرش پر ہے جیسا کہ اہلسنت کا اجماع ہے کہ
اللہ تعالیٰ عرش پر حقیقتاً مستوی ہے نہ کہ مجازاً (اولہ علو اللہ تعالیٰ علی خلقہ
ص ۹۲، طبع مکہ۔

اللہ تعالیٰ بادل میں: حضرت ابو زرین سے روایت ہے

کہ میں نے عرض کیا: یا رسول اللہ! این کان ربا قس ان یخلق
خلقاً، قال کان فی عمام ما تحتہ ہواء وما فوقہ ہواء
وخلق عرشاً علی الماء، ہمارا پروردگار اپنی مخلوق کی پیدائش
سے پہلے کہاں تھا؟ آپ نے فرمایا: ایک بند گہرے بادل میں تھا۔
اُس کے نیچے بھی ہوا ہی تھی اور اُس کے اوپر بھی ہوا ہی تھی اور اپنے
عرش کو اُس نے پانی پر پیدا کیا (فتاویٰ عزیزی، ج ۲، ص ۲ فارسی
و مترجم ص ۲۸ طبع کراچی، کنز العمال، ج ۱، ص ۱، طبع قدیم، تاریخ طبری، ج ۱،
ص ۲، طبع قدیم بمصر، مسند احمد بن حنبل، ج ۴، ص ۱۲، مسند طیبانی
حدیث ۱۰۹۲، ۱۱۳۰، و مترجم ج ۲، ص ۲، طبع کراچی، ترمذی شریف
مترجم ج ۱، تفسیر سورہ ہود، ص ۴۳۶ و ابن ماجہ شریف ج ۱، مترجم ص ۹۳،
کنز العمال، ج ۱، ص ۱، طبع دکن و اولہ علو اللہ تعالیٰ علی خلقہ ص ۹۲-۹۳

ابن قیم طبع مبدہ و ج ۵، ۲۵۹ حدیث ۳۱۰۹ طبع بیروت و ابن ابی عاصم فی
السنة ۶۱۲. لفظ المرجان فی احکام المرجان ص ۴۳، از جلال الدین سیوطی
طبع قاہرہ.

اللہ تعالیٰ کا آسمان سے نزول: حضرت ابو ہریرہ سے
روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ آلہ وسلم نے فرمایا کہ ہمارا بابرکت
اور بلند پروردگار قال یُنْزِلُ رَبُّنَا تَبَارُکُ وَتَعَالٰی کُلَّ لَیْلَةٍ
إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْیَا ہر رات کو آسمان دُنیا پر اُترتا ہے جس کا وقت
آخری تہائی رات باقی رہتی ہے اور فرماتا ہے کہ کون ہے جو مجھے
پکارے تو میں اُس کی پکار کو قبول کروں الخ. (صحیح بخاری شریف
ج ۱، ص ۱۴۲ و ج ۴ ص ۷۲ و ص ۲۰۹ طبع مصر و مترجم ج ۱، ص ۴۴۹ و ج ۲
ص ۸۹۹ طبع لاہور و صحیح مسلم شریف ج ۱، ص ۲۵۹ و مترجم ج ۱، ص ۴۷۹،
و ابن ماجہ شریف ص ۹۸ و مترجم ج ۱، ص ۴۰۴ حدیث ۱۴۲۳ و مشکوٰۃ شریف
ص ۱۰۹، طبع دہلی و مترجم ج ۱ ص ۲۶۱، ترمذی شریف مترجم ج ۱، ص ۲۵۳،
و ج ۲ ص ۶۲۴ و عربی ج ۱ ص ۷۹، ج ۲ ص ۱۸۷ طبع دیوبند و تفسیر ابن کثیر
ج ۶ ص ۴۱۸ و ج ۲ ص ۲ طبع جدید بیروت و مسند احمد ج ۱، ص ۱۲، ۲۸۵،
ص ۴۰۳، ص ۴۲۶ و ج ۲ ص ۲۵۸، ۲۶۴، ۲۶۷، ۲۸۲، ۳۸۲، ۴۱۹، ۴۲۲،
۴۸۷، ۵۰۴، ۵۰۹، ۵۲۱ و ج ۳ ص ۲۴، ۴۳، ۹۴ و البدایہ و النہایہ ج ۲ ص ۶۵
طبع کراچی و شرح عقیدہ طحاویہ اُردو ص ۳۶۵ طبع فیصل آباد، و ہدیت المہدی
ج ۱، و موطا امام مالک مترجم ص ۱۸۲ طبع لاہور و سنن دارمی، کتاب الصلاۃ
باب ۱۶۸، طحاوی شریف حدیث ۱۳۹۲، ۲۲۸۵، ۲۲۳۲، ۲۵۱۶، و

ابوداؤد مترجم ج ۳، ص ۵۵، طبع لاہور
 واجتماع الجيوش الاسلاميه ص ۷۹، أدلة علو الله تعالى على خلقه، ص ۴۷، ص ۴۸
 ص ۸۳، ص ۱۳۹، ص ۱۴۲، طبع مکتبہ ازاہن قیم و التمسید لابن عبد البر ج ۷، ص ۱۲۸،
 و مجموع الفتاویٰ ابن تیمیہ ج ۵، ص ۳۲۲، ص ۴۰۱، ص ۴۲۷، شرح حدیث
 نزول و عقیدہ السلف لشیخ الاسلام اسماعیل الصابونی ص ۲۶، ص ۴۷ و کتاب
 العلو للنسبی ص ۱۱۵، ص ۱۲۸ و توضیح المقاصد (۵۱۵/۱، ۵۱۶) و کتاب النزول
 والصفات للدارقطنی ص ۱۰، و شرح القصیدۃ النونیة (۱۹۱/۱) و توضیح
 الکافیۃ الشافیة ص ۶۴ و فتح الباری (۱۱۴۵/۳) و منتخب کنز العمال، ج ۱،
 ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، طبع بمصر، و طرابلس شریف حدیث ۱۳۹۲، ۲۲۲۲، ۲۳۸۵
 ۲۵۱۶، ج ۱، ص ۲۰ مترجم، طبع کراچی،

عرش الہی کی چرخہ چرہٹ : آیت مبارکہ وَسِعَ کُرْسِيُّہُ

السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ کی تفسیر میں عداۃ وحید الزمان صاحب رقمطراز ہیں،
 ایک حدیث میں ہے کہ اُس کی کرسی اُس کے آسمانوں اور زمین پر حاوی
 ہے اور جب وہ کرسی پر بیٹھا ہے تو چار اُنجل بھی بڑی نہیں رہتی ہے
 اور اُس کے بوجھ سے چرخہ چرتی ہے۔ (تفسیر وحیدی ص ۵۶)۔

موصوف مزید لکھتے ہیں، وَانہ لشیط بہ اطیط
 الرجل بالترائب خدا کے بیٹھنے کی وجہ سے عرش ایسا چرچاتا
 ہے جیسے زین، سوار کے تلے چرخہ چرتی ہے۔ (انزال اللغات الحدیث
 پارہ اول، ص ۳۶)، اور مولانا شاہ اسماعیل شہید رقمطراز ہیں: اللہ کی شان

بہت بڑی ہے کہ سب انبیاء اور اولیاء اُس کے روبرو ایک ذرہ ناچیز
 سے بھی کم ترین کہ سارے آسمان و زمین کو عرش اُس کا تہ کی طرح
 گھیر رہا ہے اور باوجود اس بڑائی کے، اُس شاہنشاہ کی عظمت نہیں تمام
 سکتا بلکہ اُس کی عظمت سے چڑچڑا ہوتا ہے، تقویۃ الایمان ص ۹۸
 طبع لاہور اور حدیث میں ہے کہ: وَجِئْتُ اَقْدَرِی مَا لِلّٰہِ اَنْ
 اللّٰہُ فَوْقَ عَرْشِہٖ وَعَرْشِہٖ عَلٰی سَمَوٰتِہٖ وَاَرْضِہٖ مِثْلَ
 الْقُبۃِ وَاِنَّہٗ لَیُّطِطُ اَطِیطُ الرَّحْلِ بِالزَّکَابِ یعنی واسے ہو تجھ
 پر، تو جانتا بھی ہے کہ اللہ کیسے ہے؟ (اور کہاں رہتا ہے)؟ یقیناً اللہ
 اپنے عرش کے اوپر رہتا ہے اور اس کا عرش مثل قبۃ کے اُس کے
 آسمانوں اور زمین کے اوپر ہے اور وہ عرش اس طرح چرچر، چرچر،
 کرتا رہتا ہے جس طرح گھوڑے کے زین پر سوار کے بیٹھنے سے
 زین چرچر کرتی ہے۔ منتخب کنز العمال ج ۲ ص ۴۵ برعاشیہ سند
 احمد طبع جدید، مکہ المکرمہ، و بغیۃ الزائد فی شرح العقائد، حدیث ۱۲، ص ۴
 طبع جدید الملل والنحل ج ۱، ص ۹۷، طبع مصر، سطر ۱۲، و البوداؤد ج ۲،
 ص ۶۵، طبع کراچی، فتاویٰ عبدالحی، ج ۱، ص ۴، ص ۸، طبع کراچی،
 اور حدیث میں ہے، عَنْ اَبِی مَسْعُودٍ قَالَ
 قَالَ رَجُلٌ یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ مَا الْمَقَامُ الْمَحْمُودُ قَالَ ذَاکَ
 یَوْمَ یَنْزِلُ اللّٰہُ عَرْوِجِلَ عَلٰی عَرْشِہٖ فَمِیْطُ کَمَا یُطِطُ الرَّحْلُ
 الْجَدِیدُ مِنْ تَضِیْقَاتِہٖ، یعنی ابن مسعود سے روایت ہے کہ...
 ایک شخص نے جناب نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے دریافت کیا
 کہ: یَا رَسُوْلَ اللّٰہِ! مقام محمود کیسے ہے؟ تو آپ نے جواب دیا کہ

یہ وہ روز ہے جس دن اللہ تعالیٰ اپنے عرش پر اترے گا، پس وہ عرش اس طرح چرخرپانے لگے گا، جس طرح نئی زمین تنگ اور گسا ہوا بننے سے چرخرپاتی رہتی ہے۔ منتخب کنز العمال ج ۶، ص ۸۷ سطر ۳۶۔
 ۴۴۔ مشکوٰۃ شریف ص ۴۱۳ و مترجم ج ۳، ص ۷۵، پھر چرچراہٹ کی آواز کہاں تک جائے گی، اُس کی حالت یہ بھی ہے: اَن اَهْل الْفِرْدَوْسِ يَسْمَعُونَ اَطِيسَ الْعَرْشِ: یعنی بہشت بریں کے رہنے والے بھی عرش خدا کی چرچراہٹ کو سن لیں گے: (منتخب کنز العمال، ج ۶، ص ۱۰۸، سطر آخر)۔

اللہ کے نزول کی کیفیت: اس ضمن میں ابن بطوطہ نے

کا چشم دیدہ و قویوں لکھے ہیں: وَ كُنْتُ اِذْ ذَاكَ بِدِمَشْقٍ فَخَصَرَهُ يَوْمَ الْجُمُعَةِ وَهُوَ لَيَعِظُ النَّاسَ عَلَى مَنبَرِ الْجَمَاعِ وَبِيدِهِ كِرْهُمُ فَكَانَ مِنْ جُمْلَةِ كَلَامِهِ اَنْ قَالَ اِنَّ اللّٰهَ يَنْزِلُ اِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا كَنَزُولِيْ هَذَا وَبِزُلْزُلَةٍ مِنْ دَارِحِ الْمَنَابِرِ فَعَارَصَهُ فَقِيهٌ مَّا لَكَ يَعْرِفُ بَابَ الزَّهْرَاءِ وَابْكُرْمَانِكُمْ فَهَاجَتْ الْعَامَةُ اِلَى هَذَا الْمَقِيهِ وَضَرَبُوهُ بِالْاَيْدِي وَالنَّعَالِ ضَرْبًا كَثِيرًا حَتّٰى سَقَطَتْ عِمَامَتُهُ: یعنی ابن بطوطہ فرماتے ہیں کہ میں اُس زمانہ میں دمشق ہی میں تھا تو ایک روز جمعہ کے دن میں اُنکے پاس گیا جب وہ (امام ابن تیمیہ) جامع مسجد میں لوگوں کو وعظ کر رہے تھے تو اُس وقت جو کلام انہوں نے کیا، اس میں ایک بات یہ بھی

تھی کہ کہا یقیناً اللہ آسمان دنیا کی طرف اسی طرح اُترتا ہے جس طرح میں منبر سے نیچے اُترتا ہوں: اس کے بعد آپ منبر کے ایک زینہ سے اتر کر دوسرے زینہ پر آگئے تاکہ لوگ دیکھ لیں کہ اللہ اسی طرح اُترتا ہے، اس پر ایک مالکی عالم ابن زہراء نے اعتراض کیا تو کل حاضرین مسجد اٹھ کھڑے ہوئے اور مالکی عالم کو اپنے ہاتھوں ماہ جوتیوں سے مارنا شروع کیا اور اس قدر مارا پٹیا کہ اس کا عمامہ اُسیں کے سر سے گر گیا: (رحلہ ابن بطوطہ ج ۱، ص ۱۵۴، ابن حجر عسقلانی، طبع حیدرآباد ج ۱، طبع انڈیا، والدردر الکامنہ ج ۱، ص ۱۵۴، ابن حجر عسقلانی، طبع حیدرآباد) یہاں پر ابن تیمیہ کے حامی ہاتھ پاؤں مارنے اور عوام کی ہتھکڑیوں میں دھول جھونکے کی کوشش کرتے ہوئے نظر آتے ہیں ورکتے ہیں کہ:

ابن بطوطہ رمضان ۷۴۶ھ کو دمشق میں داخل ہوئے اور ابن تیمیہ ایک مہینہ پہلے اوائل شعبان میں قید ہو گئے تھے، لہذا انہوں نے ابن تیمیہ کو دیکھا نہ ان سے کچھ سُنا: (کتاب شیخ الاسلام ابن تیمیہ، از استاد محمد ہجبت بیطار دمشقی)، آواز متعصب سُنی ابن بطوطہ نے اپنے سفر کا آغاز دو جب ۷۵۰ھ سے کیا وراختہ تمام اواخر ذی الحجہ ۷۵۲ھ کو ہوا، اسی دوران ابن بطوطہ نے جو یادداشتیں لکھی تھیں، وہ وہاں کا جو سامان تھا، وہ سب کا سب چھین گیا تھا، جس کا ذکر کرتے ہوئے ابن بطوطہ نے کہا: ولعنت بکر والی سائر اخلا السراویل: در تن ڈھماکنے کے لیے پاجامہ کے ہوا کچھ نہ چھوڑا (رحلہ ابن بطوطہ ج ۲، ص ۱۴۶)، چنانچہ انہوں نے یہ سفرنامہ جو اُنٹیس سال کے سینکڑوں واقعات اور صد ہا عجائبات پر مشتمل ہے اُسے مزید دو سال بعد اپنے حافظے کی مدد سے زبانی لکھوایا ہے، اگر جلتے

عرصہ بعد اُن کو تاریخ اور دن کے بیان کرنے میں سہو بھی تسلیم کر لیا جائے تو اس سے اصل واقعہ کو کذب یا افتراء پر محمول نہیں کیا جاسکتا کیونکہ تاریخ اسلام کے کئی اہم واقعات کے متعلق سال، مہینوں اور دنوں کے اختلاف کے باوجود اصل واقعات سے انکار نہیں کیا جاسکتا۔ ثانیاً جس قسم کی توحید کے یہ لوگ قائل ہیں، جس کا ذکر اس رسالہ میں کیا گیا ہے اس پر دل ہے، اور خود ابن تیمیہ جو یہ کتاب ہے، اِنَّهُ حَقُّ الْعَرْشِ حَقِيقَةً، اللہ تعالیٰ عرش کے اوپر ہے حقیقتاً (طبقات الشافیہ الکبریٰ ج ۵، ص ۱۸۱ تا ۲۱۲، از علامہ تاج الدین سبکی متوفی ۷۹۰ھ و تاریخ دعوت غزنیہ ج ۲، ص ۵۵، از ابوالحسن ندوی تفسیر ابوصحبان ج ۴، ص ۳۰۰ از علامہ ابویحیٰ)، اسی لیے ابن حجر عسقلانی لکھتے ہیں: وَقِيلَ بَلْ وَقَفَ لَهَا عَلَى كِتَابِ الْعَرْشِ فَاعْتَقَدَ أَنَّهَا مَجْسُوعَةٌ اَوْرَ كَمَا كَانَتْ اَنْ تَكُنْ اَخْرَافٌ كِي وَجَّهٌ اَنَّ الْبُحْيَانَ سَنَّ اِبْنَ تَيْمِيَّةَ كِي كِتَابِ الْعَرْشِ دِيكْهِي اَوْرَ وَه اِبْنَ تَيْمِيَّةَ كُو مَجْمُوعِ الشَّهْ كِي جِسْمِ كِي قَائِلٌ) سمجھنے لگے، (الذَّكْرُ الْكَامِنُ، ج ۳، ص ۲۵۰) تو اس طرح ابن تیمیہ کا عقیدہ توحید واضح ہوا، (فہو المَطْلُوبُ)۔

اور علامہ عبد الحلیم والد عبد الحئی مکنوی رقم طراز ہیں: کَانَ اِبْنُ تَيْمِيَّةَ، حَنْبَلِيًّا لَكِنْ، تَجَاوَرَ عَنْ الْحَدِّ وَحَاوَلَ اِتِّبَاتَ مَا يَأْتِي عِطْمَةَ الْحَقِّ تَعَالَى وَحَلَالَ، فَاتَّبَعَ لَهَا الْحَمَتِ وَالْجَمْعَ، كَمَا بَنَ تَيْمِيَّةَ مَنبَلِي تَقَا لِيَكُنْ وَهْ عَدَسٌ كُزَّرَ كِيَا اَوْرَ اُسْ نَے اِيسے اَمُورَ كَا اللہ تَعَالَى كِي حَقِّ مِيں ثَابِتَ كَرْنِے كَا قَعْدَ كِيَا جَوَّ اللہ سُبْحَانَهُ كِي شَانِ كِي مَخَالِفَتِ نِيں، اِيں اُسْ نَے اللہ تَعَالَى كِي اِيسے حَمَتِ اَوْرَ جِسْمِ كُو ثَابِتَ كِيَا هِيءَ اَمَلِ الْعَاقِدِ، ص ۸۷، ص ۸۸، ص ۸۹۔

فلک النجاة، ج ۲، ص ۶، ص ۶۱،

شیخ الاسلام ابن حجر مکی ابن تیمیہ کا ذکر کرتے ہوئے
رقم طراز میں۔ قوله بالجسمية والجمية وہ (ابن تیمیہ) اللہ تعالیٰ
کا جسم اور جہت قرار دیتا ہے۔ (فتاویٰ مدیشیہ، ص ۶، طبع مصرودہابی
توحید ص ۶، طبع سیالکوٹ)۔

اور شیخ الحدیث علامہ مفتی غلام فرید رقم طراز میں کہ ابن تیمیہ نے
عقیدہ جمویہ اور واسطیہ میں لکھا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے لیے ہاتھ پیر، چہرہ اور
پنڈلی کا جو ذکر آیا ہے وہ اُس کی صفات حقیقیہ ہیں اور اللہ تعالیٰ عرش پر بذاتہ
مستوی ہے، اس کو کہا گیا کہ پھر تخییر اور انقسام لازم آئے گا تو اُس نے جواب
میں کہا: میں نہیں مانتا کہ تخییر اور انقسام جسم کے خواص ہیں، اس لیے کہا گیا کہ
وہ ذات باری کے لیے تخییر و انقسام مانتا ہے۔ النجدیت بجواب البرہوتیت
ص ۴۲، الذرر الکامنہ، ج ۲، ص ۱۵۵،

شیخ الحدیث سرفراز خان رقم طراز میں: حافظ ابن تیمیہ نے منہاج السنۃ
ج ۱، ص ۲۴۷ میں اللہ تعالیٰ کے بارے میں ایسی تعبیر اختیار کی جس سے جہیت
کا شبہ ہوتا ہے، امام شکی اس سے برہم ہو کر اپنے طویل تصدیقہ ثونیہ میں
حافظ ابن تیمیہ کو صریح گالی دینے سے بھی باز نہیں آئے، ایک شعر
یہ ہے: کذب ابن فاعلہ، بقول بجملہ

اللہ جسم لیس کا لجمان

(طبقات الکبریٰ ج ۲، ص ۲۴۲، سماع المواتی ص ۱۳۷، طبع گوجرانوالہ)۔

مذکورہ بالا حقائق کو مد نظر رکھتے ہوئے ابن تیمیہ کے حامیوں کا
اغراض (ہوائی فابریک) کوئی حیثیت نہیں رکھتا (فہو السطوٹ)۔

اللہ تعالیٰ کی اصلی صورت: ابو ہریرہؓ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ لوگوں کو جمع کر کے فرمائے گا، جو شخص جس چیز کو پوجتا تھا، وہ اُس کے پیچھے ہوئے، پس جو شخص سُبُوح کو پوجتا تھا وہ سُبُوح کے پیچھے ہوئے گا اور بہت یہ اُمت باقی رہ جائے گی جس میں منافق بھی شامل ہوں گے فِیَاتِہُمُ اللہ فی صُورۃ عِبْرِ صُورۃ الّٰتِی یَعْرِفُون فِیَقُول اَنَا رَبُّکُمْ فِیَقُولُونَ لَعُوذُ بِاللّٰہِ مِنْکَ ہٰذَا مَکَانُنَا حَتّٰی یَاْتِنَا رَبُّنَا فَاِذَا جَاءَ رَبُّنَا عَرَفْنَاهُ فِیَاتِہُمُ اللّٰہُ فی صُورۃ الّٰتِی یَعْرِفُون فِیَقُول اَنَا رَبُّکُمْ فِیَقُولُونَ اَنْتَ رَبُّنَا فِیَتَبَعُونَ ۱۔ ۱۰ پھر اللہ ان لوگوں

کے پاس دوسری شکل و صورت میں آئے گا جس سے وہ واقف نہ ہوں گے، جس کے اندر اللہ کی وہ صفات نہ پائی جائیں گی جو لوگوں کو معلوم ہوں گی اور اُن سے کہے گا، میں تمہارا پروردگار ہوں، وہ کہیں گے، تجھ سے اللہ کی پناہ، ہم تو اُس وقت تک یہیں رہیں گے جب تک ہمارا پروردگار ہمارے پاس نہ آجائے گا، جب ہمارا پروردگار ہمارے پاس آئے گا، ہم فوراً اُس کو پہچان لیں گے، پھر اللہ اپنی اصلی شکل و صورت میں آئے گا، جس سے وہ واقف ہوں گے اور کہے گا، میں تمہارا پروردگار ہوں، مسلمان کہیں گے، ہاں تو ہمارا پروردگار ہے اور اُس کے پیچھے ہو لیں گے، (صحیح مسلم شریف ج ۱، ص ۹۱ و مترجم ج ۱،

حدیث ۲۲۹، ۲۲۶، ص ۲۱۷ و ۲۱۸، صحیح بخاری شریف ج ۴، ص ۲۱۷ و ۲۱۸، حدیث ج ۱، ص ۱، طبع مصر و مترجم ج ۱، ص ۳۴۹، حدیث ۷۶۶، ج ۲، ص ۱۸۷، حدیث

۲۲۸۸، ۲۲۸۹، ۸۴۴، ۵۵۰، حدیث (۱۳۸۹)۔ وجمع الفوائد ج ۲، ۵۴۴
 حدیث ۱۰۱۳۱، طبع سمندری، وسمند احمد بن حنبل (۲۳۱/۲، ۲۴۵، ۲۹۳)،
 وابنه فی السنۃ ۴۸، ۴۹، و ابن خزیمہ فی التوحید ۳۲، ۱۵۶، ۱۴۴،
 ۲۸۴، ۷۸۵، ۵۳۳، و ابن مندہ فی الایمان (۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۶،
 ۴۸۹، برقم ۸۰۷، و تحفۃ الاشراف بمعرفۃ الاطراف (۷۴۱/۱۰)، طبع بیروت
 و ابو عوانۃ (۱/۱۶۲) و ابن ابی عامر فی السنۃ (۱/۱۹۷، ۱۹۸، ۲۰۶،
 ۴۵۳، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۷۵)، و عبد اللہ بن احمد فی زوائد السند (۲/۲۹۳)
 و الدارمی فی الرد علی الجہمیۃ ۲۹۹، و البیہقی فی البعث و النشور ۹۹، طبع
 بیروت و البغوی فی شرح السنۃ برقم (۸۱۴) و البیہقی فی الاعتقاد ۱۱۰،
 و المروزی فی تعظیم قدر الصلاۃ ورقۃ (۵۶) و اللالکائی فی شرح اعتقاد
 اہل السنۃ برقم (۸۱۴ تا ۸۱۷)، طبع الریاض و ابن حبان فی صحیحہ (۸/۲۵۸
 ۷۵۸/۷۵۸)، طبع بیروت، و الاجزئی فی الشریعہ ۴۵۹، طبع بیروت،
 و الاصبہانی فی الحجۃ ورقۃ (۱۱۸۴) و مند الطیالسی (۲/۲۴۳/۲۴۴)، طبع
 بیروت، و عبد الرحمن الدارمی فی مسندہ (۲/۳۲۶) و البیہقی فی الاسماء و الصفات
 ۲۹۱،

اللہ تعالیٰ کا ہنسنا: ابو بریرہ سے طویل روایت ہے کہ نبی
 پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا:
 روزِ آخرت اللہ تعالیٰ ابنِ آدم سے فرمائے گا: افسوس اے ابنِ آدم!
 تو نے وعدہ توڑ دیا، فیقول یارب لا تجعلنی استغنی خلقک
 فلا یزال یدعوحتی یضعک فاذا ضحک منہ اذن لہ
 بالدخول فیہما۔ الخ: وہ عرض کرے گا: یارب! مجھے اپنی مخلوق

میں سب سے زیادہ بد بخت نہ بنا۔ وہ اسی طرح دُعا کرتا ہے گا۔ یہاں تک
 کہ اللہ تعالیٰ ہنسے گا۔ تو اُس کو جنت میں داخل ہونے کی اجازت دے
 دے گا۔ (بخاری شریف ج ۱، ص ۱۰۶، ج ۴، ص ۹۹، ص ۲۰۱، طبع بمصر و ترجم
 ج ۱، ص ۳۵، ج ۳، ص ۵۵۲، ص ۸۴۲، صحیح مسلم و ترجم ج ۱، ص ۲۰۸) و جلد ۱،
 ص ۹۲، طبع بیروت، شکوة شریف ص ۹۱، ص ۹۲، طبع مجتہبی دہلی، ج ۲، ص ۱،
 ص ۱ مترجم لاہور، و جمع القوائد ج ۲، ص ۵۴۴، حدیث: (۱۰۱۳۱)۔ ابو عوانہ۔
 (۱/۱۴۲) و مسند احمد بن حنبل (۲/۵۳۴، ۲۴۵/۲، ۲۹۳/۲، ۴۰۴، ۴۰۸، ۴۰۹،
 و ابنہ فی السنۃ ص ۴۸، ص ۴۹، ص ۵۵، و الاجزی فی الشریعہ ص ۲۹۲، ص ۴۵۹،
 و کتاب الردیۃ، للدارقطنی، ص ۱۳۱، ص ۱۳۲، ص ۱۴۹، ص ۱۵۴، ص ۱۶۳ مع حاشیہ
 از احمد فخری الرفاعی حدیث ۲۵، ۲۴، ۳۹، ۵۰، طبع اردن و ابن ابی
 عاصم فی السنۃ (۱/۱۹۴، ۱۹۸، ۲۰۶، ۲۰۸، ۲۸۰، ۴۵۲، ۴۵۵، ۴۷۵،
 ۴۷۶ و البغوی فی شرح السنۃ (۱۵/۱۶۳) و المرزبی فی تعظیم قدر الصلاۃ
 ورقہ ۵۶، مخطوط منصورۃ من مکتبۃ الجامعۃ الاسلامیۃ تحت رقم ۲۶۴۵ و
 ابن حبان فی صحیحہ (۹/۲۵۸/۴۳۸۶)، طبع بیروت و البیہقی فی الاعتقاد
 ص ۱۱ و ابن خزیمۃ فی التوحید ص ۳۲، ص ۱۸۴، ص ۲۸۴، ص ۲۸۵، ص ۳۲۲، طبع
 بیروت و اللالکائی فی شرح اعتقاد اہل السنۃ برقم ۸۱۴، ص ۸۳۲، ص ۸۳۵،
 و ابن منذہ فی الایمان (۲/۴۸۴، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹،
 بن احمد فی زوائد المسند (۲/۲۹۳) و البیہقی فی البعث و النشور ص ۹۹، طبع
 بیروت و الدارمی فی الردۃ علی الجہمیۃ ص ۲۹۹، ص ۳ و تحفۃ الاشراف بمعرفت
 الاطراف (۱۰/۲۴۱) طبع بیروت و عبد بن حمید فی المنتخب من المسند احمد
 (۱/۵۳۹) و ج ۱، ص ۳۹۱، ص ۳۹۲، و ولدہ فی السنۃ ۲۴۲، ۲۴۳،

۲۶۴ و ابن ابی عامر ۵۵۴ و البیہقی فی الاسماء والصفات ص ۵۹۲ و کتاب
التصدیق بالنظر الی اللہ تعالیٰ فی الآخرة ص ۸۳، از امام حافظ محدث ابی بکر
محمد بن الحسین الاثری المتوفی ۱۳۶۰ھ، طبع بیروت و کتاب التوحید ابن
خزیمہ ج ۱، حدیث ۵۴۳،

عن عمہ ابی رزین قال قال رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم ضحك ربنا من قنوط عباده و قرب
عباده قلت یا رسول اللہ اری ضحك الرب قال نعم قلت
لن نعم من رب یضحک خیراً حضرت ابو رزین فرماتے ہیں،
نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا، اللہ تعالیٰ اُن بندوں پر
ہنستا ہے جو اُس سے مستغنی اور غیر اللہ کے قرب کے خواہشمند ہیں، میں
نے عرض کیا یا رسول اللہ کیا اللہ بھی ہنستا ہے؟ آپ نے فرمایا، ہاں
میں نے عرض کیا ہم نیکی کو کبھی ترک نہ کریں گے تاکہ وہ نیکی پر ہنستا ہے،
(ابن ماجہ شریف، ص ۱۶ و مترجم ج ۱، ص ۹۳، حدیث ۱۸۷، و مسند احمد بن
حنبل ج ۴، ص ۱۱ و مسند طلیس شریف ج ۱، ص ۱۴۷ مترجم طبع کراچی) اور شرح
عقیدہ طحاویہ میں ہے کہ وہ اللہ اپنے بندوں پر تجلی فرمائے گا، وہ اُن کے
سامنے بنے گا، (اردو ترجمہ شرح عقیدہ طحاویہ، ص ۲۶)

عن ابی ہریرہ ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
سلم قال یضحک اللہ الی رحلین ثم حضرت ابو ہریرہ کہتے
میں، آپ نے فرمایا ہے، تعالیٰ اُن دو آدمیوں پر ہنستا ہے جن
میں سے ایک دوسرے کو قتل کرتا ہے اور دونوں جنت میں جاتے ہیں
(صحیح مسلم ج ۲، ص ۱۳ و مترجم ج ۲، ص ۱۳۲۵، حدیث ۴۹، و ابن ماجہ

مک ۱ و مترجم ج ۱، مک ۹، حدیث ۱۹۷، وسند طرابلسی حدیث ۱۰۹۲، وسند احمد بن حنبل ج ۲، مک ۲۳۳، مک ۳۱۸، مک ۴۶۴، مک ۵۱۱، مک ۵۳۲، ج ۳، مک ۸، ج ۴، مک ۱۱، مک ۱۲، صحیح بخاری ج ۲، مک ۹۶، طبع مبصر، ج ۳، مک ۷۱، طبع بیروت و مترجم ج ۲، مک ۷۳، طبع لاہور۔

اللہ تعالیٰ کا جہان کنکا:

چنانچہ شرح عقیدہ طحاویہ میں سب سے حضرت جابر سے مروی مذکور ہے: ایک بار یوں ہوگا کہ جنتی نعمتوں میں ہوں گے، اُن کے سامنے نور روشن ہوگا، وہ اپنے سر بلند کر کے اُس کی جانب دیکھیں گے فاذا الترب تبارک و تعالیٰ قد اشرف علیہم من فوقہم فقال السلام علیکم یا اهل الجنة..... تو اللہ جل جلالہ اُن کے اوپر سے اُن کی جانب جھانکیں گے اور فرمائیں گے: اے جنت والو! تم پر سلام (شرح عقیدہ طحاویہ اردو، مک ۳۵۹ آخر مک ۳۶، وابن ماجہ مک ۱ و مترجم ج ۱، مک ۹۲، طبع لاہور وابن ماجہ (۱/۴۵/۱۸۴) وابن عدی فی الکامل (۲۰۳۹، ۲۰۴۰)، طبع بیروت والہزار فی مسندہ (۳/۶۷) کشف الاستار، طبع بیروت و کتاب التصدیق بالنظر الی اللہ تعالیٰ فی الآخرة ص ۶۸ حدیث ۴۸ مع حاشیہ سمیر بن امین الزہیری طبع بیروت و ابوالنعمان فی الحلیۃ الاولیاء (۴/۲۰۸، ۲۰۹)، و فی صفۃ الجنۃ (۱۲۷، ۱۲۸/۹۴) و تفسیر در منثور، ج ۵، ص ۲۶۶ و تفسیر ابن کثیر ج ۳، ص ۳۸۵، طبع القاہرہ، واللاکائی فی شرح اصول الاعتقاد (۳/۴۸۴/۸۳۶) طبع الریاض، والاجزی فی الشرعیۃ ص ۲۶۷، طبع بیروت و تفسیر البغوی (۴/۱۰) طبع بیروت۔

والسبقي في البعث والنشور ص ۲۹۲، ص ۴۲۸، طبع بيروت وكتاب الروية،
للدقطنی ص ۱۹۵، ص ۱۹۷، حدیث ۵۱ مع حاشیہ طبع اردن وعظم المنة
في رؤية المؤمنين ربهم في الجنة ص ۴۱، از عبد الرحمن طبع مکه.

اور دوسری جگہ لکھا ہے: ان الله تعالى لطلع في العیدین
الى الارض — الله تعالى عیدین (عید الفطر اور عید الاضحیٰ)
کے روز زمین کی طرف جھانکتا ہے۔ (منتخب کنز العمال ج ۳ ص ۲۵۳
طبع مصر) مزید فرمایا: فَاطْلَعَ إِلَيْهِمْ رَبُّكَ إِبْلَاحَةً
ایک بار تمہارے پروردگار نے ان کی طرف جھانکا تھا، جہانک کر فرمایا،
تم لوگ کچھ اور بھی چاہتے ہو، جو کچھ مانگنا ہے، مانگو میں دوس گاہ انہوں
نے عرض کیا: س سے زیادہ اور کیڑا مانگیں، بہشت میں جہاں چاہتے ہیں
چرتے پھرتے ہیں: فَمَا أَطْلَعَ عَلَيْهِمُ النَّبِيَّةُ پھر اللہ نے
دوبارہ جہانک کر فرمایا، (ترمذی تریف، ج ۲، ص ۱۳۶، باب تفسیر عمران
و مترجم، ج ۲، ص ۲۸۵، طبع کراچی و تفسیر ابن کثیر، ج ۱، تفسیر سورہ آل عمران آیت
۱۱۹، و مترجم، ج ۲، ص ۴۸، طبع کراچی و سمیع مسلم شریف نوری، ج ۲،
ص ۱۳۶، و مترجم، ج ۲، ص ۱۲۳، طبع لاہور بخشش غلام علی)

اللہ کی کرم: عن ابی ہریرۃ رضى الله عنه، عن النبي صلى
الله عليه وسلم قال خلق الله الخلق فلما
فرغ منها قامت الرحم فأخذت بحقو الرحم ففل
له ما قالت هذا مقام العائز بك من القطيعة قال
الأتراضين أن أهل من وصلك واقطع من قطعك
قالت بلى يارب قال فذاك: حضرت ابو ہریرہ نبی اکرم صلی اللہ

علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں: آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے مخلوق کو پیدا کیا، جب اس سے فارغ ہو گیا تو رحم و قربت کھڑے ہو کر اللہ تعالیٰ کی کمر کو پکڑا، اللہ تعالیٰ نے اُس سے فرمایا کہ رُک جانا اُس نے کہا: کیا یہ اُس کا ٹھکانا ہے، جو مجھ کو توڑ کر تیرے پناہ میں آئے: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: کیا تو اس بات پر راضی نہیں کہ میں اُس سے ملوں، جو تجھ کو جوڑے اور اُس سے الگ ہو جاؤں، جو تجھ کو توڑے؟ اُس نے عرض کیا: ہاں پروردگار کیوں نہیں: اللہ تعالیٰ نے فرمایا: تیرے ساتھ ایسا ہی ہو گا (صحیح بخاری شریف، ج ۳، ص ۱۳۴، کتاب التفسیر، ترجمہ طبع مصر، مترجم ج ۲، ص ۹۱۵، ج ۶، ص ۱۴، طبع بیروت)۔

اللہ کا ہاتھ :- حدیث ابو ہریرہ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان یمین اللہ ملائی لا یغیظہما نفقۃ سحاء اللیل والنہار ارا یتعما النفق منذ خلق التمثوات والارض فانه لم ینقص ما فی یمینہ وعرشہ علی الماء ومیدہ الاخری فیض او القبض یرفع وینخفض حضرت ابو ہریرہؓ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں: آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کا دایاں ہاتھ بھرا ہوا، راستہ دن کی بخشش اس میں کمی نہیں کرتی، بتلاؤ تو آسمانوں اور زمین کو اللہ نے جب پیدا کیا ہے، کتنا خرچ کیا ہو گا، لیکن اُس میں کوئی کمی نہیں ہوئی جو اُس کے دائیں ہاتھ میں ہے اور اُس کا عرش پانی پر ہے اور اُس کے دوسرے ہاتھ میں فیض ہے کہ بلند کرتا ہے اور پست کرتا

ہے: (صحیح بخاری شریف ج ۴، ص ۱۹۱ و ج ۲، ص ۱۱۱، طبع مصر ج ۲،
ص ۸۱۲ و ج ۳، ص ۸۹۱، مترجم و ابن ماجہ شریف ص ۱۸ و مترجم ج ۱، ص ۹۹
حدیث ۵۲۳)۔

عن ابن عباسؓ قال قال رسول الله صلى الله عليه و
سلم اتاني الليلة ربي مبارك وتعالى في احسن صورة
قال في المنام فقال يا محمد "حضرت ابن عباسؓ سے
روایت ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا آج رات میرا
پروردگار میرے پاس بہترین صورت میں آیا، راوی کہتے ہیں کہ میرا
خیال ہے آپؐ نے فرمایا سوتے وقت خواب میں آیا، اُس نے اگر
فرمایا اے محمدؐ: (مسلّم، جاستے ہو: عطاء اعلیٰ (مقرب بارگاہ فرشتے) اس
وقت کس بات میں جھگڑا ہے میں، میں نے کہا: میں نہیں جانتا: یہ سن
کر فوضیع یدہ بین کتفی حتی وجدت بردھا بین
شدتی میرے رب نے اپنا ہاتھ میرے مونڈھوں کے درمیان
رکھ دیا، حتی کہ میں نے اُس کی ٹھنڈک اپنی دونوں پتوں کے درمیان
محسوس کی (ترمذی شریف، ج ۲، باب تفسیر سورۃ ص، ج ۲، ص ۱۵۵،
طبع کراچی و مترجم ج ۲، ص ۲۵۰ تا ۲۵۵ طبع کراچی، منتخب کنز العمال،
ج ۶، ص ۳۶۱ یا فرمایا: اپنے سینے میں پائی، تایخ کبیر للبخاری، ۱/۱/۱۱۷،
و ۲۸/۳) طبع بیروت، و ابی حاتم فی الجرح والتعديل، ۲۸۸/۷،
۱/۲/۳۹ طبع بیروت، و کبش فی تایخ واسط ص ۱۹۴ طبع بیروت، و تایخ
بغداد (۳۵۵/۵، ۳۵۶)، طبع بیروت، و ابن حبان فی الثقات، ۲۶۸/۸،
أور، ۵۵/۹) طبع بیروت، و التہذیب و التہذیب (۲۶۲، ۲۰۵/۶)۔

(٣٤٢). (٣٥٠/٢). طبع جديد بيروت. الترمذی شریف (٥/٣٤٩، ٥٠٥. حدیث ٣٢٣٥). طبع بيروت. ترمذی شریف ج ٢. باب تفسیر سورة ص. ج ٢. ص ١٥٥. طبع کراچی و مترجم ج ٢. ص ٥٠٣ تا ٥٠٥. طبع کراچی، وابن خزیمہ فی کتاب التوحید ص ٢١٨، ٢١٥ و ص ٢٢. ومنذ احمد (٤/٤٤، ٥/٢٢٣، ٢٤٨ و ١/٣٤٨) وابن جوزی فی العلل التنسیب فی الاحادیث الواسیة جز ١/٣٢، ٣٣، ٣٤. طبع بيروت وابن سدی فی الکامل ٤/٢٣٢٢. طبع بيروت وابن حجر فی الاصابہ ٦/٥٠٥ والزمزلی فی تحفہ الاشرف ٤/٣٨٢، ٣٨٣. طبع بيروت وابن ماکول فی الکامل فی رفع الرتباب. ١٩/١٩. طبع بيروت والبیہقی فی السماء والصفات. ٢٩١، ٢٩٩. ص ٣. طبع بيروت و کتاب الرویة للدارقطنی، ص ٣٠٩. ٣٢٢ مع حاشیة احمد فخری الرفاعی حدیث ٢٢٤ تا ٢٥٢. طبع اردن. ١٠ الا جزی فی الشریعہ ٩٩٩. والذکائی فی شرح الاعتقاد برقم ٩١، ٩٢، ٩٣، ٩٤. طبع دمشق ومحمد بن نصر المروزی فی قیام اللیل. ص ٣٣. طبع لاہور والترمذی فی العلل الکبیر ٢/٨٩٢ طبع عمان والدارمی فی منہ ٦/١٢٩، ١٣٥.

١. وابن أبي عاصم في السنة. ١/ ٢. ٣. ٢. ٣. ١٤٩.
 ١. ٣٣٩. ٣٨٨. ٣٤٤. ٣٤٩. طبع بيروت و البعث في العلل الحديثة
 ١/ ٢. طبع سوريا. وابن عبد البر في الاستيعاب في معرفت الانساب، ٢/
 ٣١٤. طبع على الممش اصابة في تميز اصحابه. طبع بمصر. والبغوي في شرح السنة
 ٣/ ٣٥. ٣٤. ٩٢٢. طبع بيروت. والدارمي في الرد على الجهمية ص ٤٣
 وابن مندة في الرد على الجهمية ص ٩. تفسير طبري ٤/ ١٤٢. والحاكم في
 المستدرک ١/ ٥٢. وسند ابی یعلیٰ برقم ٢٤٨. تحقيق حسين سليم اسد طبع

دمشق والیثمی فی المجمع الزوائد ۴/ ۱۷۶، طبع بیروت والرافعی فی التذین
 فی اخبار قزوین ۳۶۳، ۳۶۴، والذامی فی الرد علی المرسی ۱۹۵، طبع بیروت
 ومنتخب کنز العمال ج ۴ ص ۳۶۱، طبع مبصر والملل والنخل ج ۱، ص ۱۳۲، طبع
 مبصر۔ از حدیث ابی بن کعب قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم اول من یصافی الحق عمر۔ ثابت ہے ابی بن کعب کی حدیث
 سے، کہا کہ فرمایا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کہ پہلا شخص جس سے
 اللہ تعالیٰ مصافحہ کرے گا، عمر ہوگا۔ ازالہ الخفا ج ۲، ص ۳۹۵، از شاہ ولی اللہ
 محدث دہلوی طبع کراچی، اب ظاہر ہے کہ بغیر ہاتھوں کے مصافحہ ناممکن ہے
 اور اس سے بھی اللہ تعالیٰ کے ہاتھوں کا ثبوت ملتا ہے۔ (فہر المطلوب)۔

اللہ کی انگلیاں عن عبد اللہ رضی اللہ عنہ قال

جاء خبر من الاحبار الی رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 سلم فقال یا محمد انا مجد ان اللہ، يجعل السموات
 علی اصبع والارضین علی اصبع والتیجر علی اصبع والماء
 والثری علی اصبع وسائر الخلائق علی اصبع فبقول انا
 الملك فضحك النبی صلی اللہ علیہ وسلم حتی بدت
 نواخذہ تصدیقا لقول الخیر تم اقرار رسول اللہ صلی
 اللہ علیہ وسلم وما قدر واللہ حق قدرہ والارض
 جمیعاً قبضۃ، یوم القیامۃ، والسموات مطویات بجمینہ
 سبحانہ وتعالی عما یترون

عبد اللہ سے روایت کرتے ہیں، انہوں نے بیان کیا کہ تورات

کے عاموں میں سے ایک عالم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا۔ در عرض کیا اے محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) ہم تورات میں پاتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ آسمانوں کو ایک انگلی پر اور زمین کو ایک انگلی پر اور درختوں کو ایک انگلی پر اور پانی در مٹی کو ایک انگلی پر اور تمام مخلوقات کو ایک انگلی پر اٹھائے گا، پھر فرمائے گا کہ میں بادشاہ ہوں۔ پس نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے تبسم فرمایا۔ یہاں تک کہ آپ کے دندان مبارک نظر آنے لگے، گویا اس یہودی ماہ کی بات کی تائید فرمائی، پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہ پڑھا..... (صحیح بخاری شریف ج ۳، منہج ۱۳، ج ۴ ص ۲۰۴، ص ۲۱۱، طبع مصر و ج ۲، منہج ۹۳، ج ۳ ص ۸۱۲، ص ۹۳، مترجم مولانا حافظ محمد عادل خان نقشبندی دہلوی محمد فاضل قریشی مجددی طبع لاہور)۔

الکلابی سے قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم يقول ما من قلب الا بين اصبعين من اصابع الرحمن ان شاء اقامه وان شاء اداعه
 نويس بن سمعان الکلابی رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں، نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا، قلب رحمن کی دو انگلیوں کے بیچ (درمیان) میں ہے خواہ وہ اُسے میدھائے کہ خواہ اُسے خرب کر دے (بن ماجہ شریف ص ۱۸ و مترجم ج ۱، ص ۹۹ حدیث ۲۰۵)۔

اللہ نابینا نہیں :- عن نافع قال عبد اللہ ذکر النبی صلی اللہ علیہ وسلم یوماً بین طہری الناس المسیح

الدجال فقال ان الله ليس باعور الا ان المسيح الدجال
اعور العين ايما كان عينه غيبة طافية

نافع عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ نبی صلی
اللہ علیہ وآلہ وسلم نے لوگوں کے سامنے مسیح و جال کا ذکر کیا تو آپ نے
فرمایا: اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ہے دیکھو مسیح و جال کی داہنی آنکھ کافی ہے
اس کی آنکھ پھولے ہوئے انور کی طرح (اوپر کو نکلی ہوئی) ہے۔ (صحیح
بخاری شریف، ج ۲، ص ۱۴۳، ج ۳، ص ۶۳، ج ۴، ص ۱۹۳، صحیح مسلم شریف،
ج ۲، ص ۴، مترجم ج ۲، ص ۱۹۴) والجرح والتعديل ۲/۱/۴۷۷ و سنن
ابوداؤد برقم ۴۳۰، وابن ماجہ ۴۷۷، نعیم بن حماد فی الفتن ورقۃ
۱۵۰، ۱۵۱، وابن ابی عاصم فی السنۃ ۱/۱۷۱/۳۹۱ وعبد اللہ بن احمد
فی السنۃ ۱۵۷، والطبرانی فی الکبیر ۸/۱۷۲، ۴۵-۴۴، المحافظ
ابن الحجر فی التلک الطراف ۴/۱۷۴، ۱۷۵ و کتاب الرویۃ، دار قطنی
ج ۱، ص ۱۹۱، حدیث ۷۷، طبع اردن، والیوم بکر بن الحسین الاجری فی
الشریۃ ۳۷۵، طبع بیروت و تفسیر ابن کثیر مترجم پ ۷، ص ۱۴، طبع
کراچی، والاشاعۃ لاشراط الساعۃ، ص ۱۳۲، طبع بیروت و پشاور، تفسیر
در المنثور ج ۲، ص ۲۴۲، طبع مصر والین

عن عبد اللہ قال کما قال رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم فقال ان اللہ لا ینحی عنکم ان اللہ لیس باعور
و ما یریدہ الی عینہ، وان المسیح الدجال اعور العین
الجمین کان عینہ غبۃ طافیۃ

حضرت عبد اللہ سے روایت ہے، انہوں نے بیان کیا کہ

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے دجال کا ذکر کیا گیا تو آپ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ تم پر پوشیدہ نہیں رہ سکتا۔ اللہ تعالیٰ کا نام نہیں ہے: اور اپنے ہاتھ سے اپنی آنکھ کی طرف اشارہ کرتے ہوئے فرمایا کہ مسیح و جال دائیں آنکھ کا کان ہے۔ گویا اُس کی آنکھ پھولے ہوئے انور کی طرح ہے جس میں نور نہیں: (صحیح بخاری شریف، ج ۴، ص ۱۹۸، طبع مصر و مترجم ج ۳، ص ۸۵۹، طبع لاہور)، تفسیر ابن کثیر مترجم پٹ، ص ۱۳، طبع کراچی والاشاعت لاشرط الساعة، ص ۱۳۲، طبع بیروت و پشاور و تفسیر اللہ منشور، ج ۲، ص ۲۴۲، طبع مصر و ایران، ان دونوں روایتوں سے اللہ تعالیٰ کی آنکھ کا ثبوت ملتا ہے، (نحوذ باللہ)، کیونکہ اس میں اللہ تعالیٰ کے بائیں میں کہا گیا ہے کہ وہ نابینا نہیں ہے، یعنی اُس کی نظر بالکل صحیح ہے اور دجال کا ہے۔ نام شہرستانی لکھتے ہیں:

اشنکت عيناه فسادته الملائكة ومكى على طوقا
نوح حتى اودت عيناه

اللہ کی آنکھوں میں آشوب پیدا ہو گیا، (وہ دُکھنے لگیں)، تو سب فرشتے اُس کی عیادت کے لیے حاضر ہوئے اور طوفانِ زح پر اللہ اتار دیا کہ اُس کی آنکھیں آشوب کر آئیں (اسل و نقل، ج ۱، ص ۱۰۰، طبع جدید مصر و ایران)۔

اللہ کی نیٹلی: عن ابی سعید رضی اللہ عنہ، قال سمعت
النبی صلی اللہ علیہ وسلم یقول یكف رینا عن ماقہ
فیجدلہ کل مومن ومومنة ویبقی من كان لیجد فی

الدنيا رياء وسمعة، فيذهب يسجد فيعود طهراً طبعاً
واحداً:

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں
نے بیان کیا کہ میں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فرماتے ہوئے
سنا کہ ہمارا پروردگار اپنی پندلی کھولے گا تو ہر ایماندار مرد اور عورت اس
کو سجدہ کرے گی اور ہر سرت، وہ باقی رہ جائے گا جو دنیا میں ریا و شہرت
کی غرض سے سجدہ کیا کرتا تھا، جب وہ سجدہ میں جائے لگے گا (یعنی سجدہ
کو جھٹکے گا) تو اس کی پیٹھ ایک تخت کی طرح ہو جائے گی (یعنی ٹرنہ سکے
گی) (اصحیح بخاری شریف ج ۲، ص ۱۴۱، طبع مصر و مترجم ج ۲، ص ۱۵۵)۔

آپ نے مزید فرمایا (نمود باللہ) قال فیا تہم الجبار فی صورۃ
عیر صورۃ النبی (اُوہ بیہما اول ما فیہم اول ما دیکھو)

فیتقولون اب رما فلا یکلمہ الا الالہاء فیتقول هل سیکم
ویرید ابنا نعرہونہ فیتقولون الساق فیکتف عن ساقہ
فیسجد لہ کل مومن و یبقی کہ لہ ان کے سامنے اس

صورت کے علاوہ آئے گا جس میں ہل بار انہوں نے دیکھا ہوگا۔ اللہ
فرمائے گا کہ میں تمہارا رب ہوں، وہ کہیں گے کہ تو ہمارا رب ہے
میں اس انبیاء کے علاوہ کوئی بات نہ کر سکے گا اللہ فرمائے گا، کیا تم کو
اس کی کوئی نشانی معلوم ہے جس سے تم نے پہچان سکو؟ وہ کہیں گے
وہ پندلی ہے، اللہ تعالیٰ اپنی پندلی کھول دے گا، اس کو دیکھ کر ہر مومن
سجدہ میں گر پڑے گا اور وہ لوگ رہ جائیں گے (صحیح بخاری

شریف، ج ۲، ص ۱۴۱، طبع مصر و مترجم ج ۲، ص ۱۵۵، صحیح مسلم شریف ج ۱،

[illegible]

حضرت داہب سے مروی ہے وہ کہتے تھے، رازی نے
حضرت داہب کی عظمت کو ہی بیان کیا۔

ان السموات والارض والبحار لفي الهيكل وان
الهيكل لفي الكرسي وان قدمه عز وجل لعلی الكرسي و
هو يحمل الكرسي وعاد الكرسي كالنعل في قدميه
يشك آسمان و زمین اور دریا ایک ڈھانچے اور ہیکل میں پائے
جاتے ہیں اور ہیکل کرسی میں مستقر ہے۔ خداوند عزوجل کے دو پاؤں
کرسی پر ہیں اور وہ کرسی کو اٹھائے رہتا ہے۔ اور کرسی اُس کے پاؤں
میں ایک جوتی کے مانند ہے۔ تاریخ طبری، ج ۱، ص ۲۱، طبع قدیم بمصر و
مترجم ۳۶، طبع لکھنؤ۔

اللَّهُ كَأَقْدَمَ حَتْمٍ مِنْ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَلْقَى فِي النَّارِ تَقُولُ هَلْ مِنْ

مزید حتی یصح قدمہ، فتقوالے قط قط: حضرت انس بنی
 پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، آپ نے فرمایا کہ لوگ
 جہنم میں ڈالے جائیں گے تو وہ کہے گی کیا اور بھی کچھ ہے؟ یہاں
 تک کہ اللہ تعالیٰ اُس میں اپنا قدم رکھ دے گا تو وہ کہے گی بس میں
 (صحیح بخاری شریف ج ۲، ص ۱۳۷، ج ۴، ص ۱۹۳، ص ۱۰۸، و ص ۲۰۴ طبع مصر
 و مترجم ج ۲، ص ۹۲۲، ج ۳، ص ۸۵۲، ص ۵۷۹، ص ۱۹۱، و صحیح مسلم شریف ج ۸
 کتاب الجنت، باب ۵۱ ص ۵۱، ص ۱۵۲، طبع بیروت و مترجم ص ۱۸۸۲،
 ص ۱۸۸۳، طبع لاہور، حدیث ۳۵، ۳۸، ترمذی شریف مترجم ج ۱،
 ص ۱۹۵، ص ۵۲ طبع کراچی، سنن دارمی، کتاب ۲۰، باب ۱۲۲، مسند احمد ج ۲،
 ص ۷۴۹، ص ۲۱۴، ص ۲۹۸، ص ۵۰۷، ص ۱۳، ص ۷۸، ص ۱۳۴، ص ۱۴۱، ص ۲۲۹، ص ۲۳۴،
 ص ۲۷۹، و مشکوٰۃ شریف ص ۵۰۵، طبع مجتہانی دہلی و مترجم، ج ۲، ص ۱۰۱،
 حدیث ۵۴۴۱، طبع لاہور و تاریخ بغداد ج ۵، ص ۱۲، و تفسیر طبری،
 ج ۲۶، ص ۱۰۹، و تفسیر در المنثور، ج ۷، ص ۹۰۲، طبع بیروت، و کنز
 العمال، ج ۱، ص ۲۳۲، حدیث ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، طبع بیروت، و الملل والنحل
 شہرستانی ص ۹، طبع قاہرہ و قم، و منتخب کنز العمال، ج ۱، ص ۱۱۵، طبع مصر

اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا، عن ابن عباس قال
 قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اتانی اللہ فی ساری
 و تعالیٰ فی احسن صورة قال فی المامر

حضرت ابن عباس سے روایت ہے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ و
 آلہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ج رات میرا پروردگار میرے پاس بہترین

صورت میں آیا۔ راوی کہتے ہیں کہ میرا خیال ہے، آپؐ نے فرمایا،
 سوتے وقت خواب میں آیا، اُس نے اُکھڑا کر فرمایا اُسے محمدؐ، جانتے
 ہو ملاءِ اعلیٰ (مقرب بارگاہ فرشتے)، اس وقت کس بات میں جھگڑ رہے
 ہیں؟ میں نے کہا: قلت لآء میں نہیں جانتا: یہ سُن کر میرے رب
 نے اپنا ہاتھ میرے مونڈھوں کے درمیان رکھ دیا، حتیٰ کہ میں نے
 اُس کی ٹھنڈک اپنے دونوں پستانوں کے درمیان محسوس کی
 قال فوضع يده بين كتفي حتى ووجدت بردها
 بين يدي .

یا فرمایا اپنے سینہ میں پائی . . . عن معاذ بن جبل عن
 النبی صلی اللہ علیہ وسلم بطولہ وقال انی لعست
 فاستقلت لوما فرأیت ربی فی احسن صورة

حضرت معاذ بن جبلؓ سے طویل حدیث مروی ہے اور اُس
 میں ہر طرح سے نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے رشد فرمایا، ایک
 دن میں دُکھ رہا تھا کہ نیند لگتی اور میں سو گیا، سوتے وقت میں نے
 اپنے پروردگار کو نہایت حسین شکل میں دیکھا، پروردگار نے فرمایا ملاءِ
 اعلیٰ اس وقت کس باسے میں جھگڑ رہے ہیں؟ (ترمذی شریف ج ۲،
 مترجم البوب استفسیر، رد ص ۵۰۵، ۵۰۶، حدیث ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، طبع کراچی)،
 وتفسیر طبری ج ۲، ص ۲۸، طبع مصر و بیروت وتفسیر در المنثور ج ۴، ص ۱۲۴
 ومشکل الحدیث و بیانہ ابن نورک، ص ۳۹۴، طبع بیروت والمثل والنخل
 شہرستانی ص ۹۷، طبع مصر و قم، والبخاری فی تاج الکبیر، ۱/۱۱۷ و ۱/۲
 ۴۷۷/۱۵۹۶، و ابی حاتم فی الجرح والتعلیل ۷/۲۸۸، و ۲/۲۶۶

۲۰/۱، و ۲/۱/۳۰/۱۲۱، و مجمل فی تاریخ واسطہ، ۱۹۴، و الخطیب
 البغدادی فی تاریخ بغداد ج ۵، ۳۵۵، ۳۵۶، ۱۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶
 والدارمی فی مسندہ ۱۲۶/۲، و ابن ابی عاصم فی السنۃ، ۱/۳۰/۲۴۷،
 ۱/۱۶۹، ۳۸۸، و محمد بن نصر المروزی فی قیام اللیل ۳۲، واللائکائی
 فی شرح الاعتقاد برقم ۹۰، والترندی الععل الکبیر، ۲/۸۹۴، و ابن
 عبد البر فی الاستیعاب ۲/۴۱۷، و البغوی فی شرح السنۃ ۴/۳۵/۳۷،
 ۹۲۴، و ابن حبان فی الثقات ۴/۳۶۲، و ۲/۲۴، ۵۵/۹، و
 التہذیب ۴/۲۶۲، ۲۰۵، و ابن خزمیہ فی کتاب التوحید، ۲۲، ۲۱۵،
 و مسند احمد بن حنبل ج ۵، ۲۴۳، و ابن الجوزی فی العلل ۱/۳۳، و ابن
 عدی فی الکامل ۴/۲۴۳۳، و ۲۴۴۴، و البیہقی فی الاسماء والصفات
 ۲۹۸، و ابن ماکولانی الاکمال ۴/۱۹، و المنزی فی تحفۃ الاشراف ۴/۳۸۲،
 ۳۸۳، و ابن حجر فی الاصابہ ج ۲، ۴۰۶، کتاب الرویۃ، و ارقطنی ۱/
 ۳۱۰، ۳۱۳، ۳۲۰، حدیث ۲۲۷، ۲۳۲، طبع جدید اردن

عن ابن عباس رفعہما رأیت ربی فی صورۃ شاب لہ و
 خمرہ و روی فی صورۃ شاب امرئ قال ابن مسلقہ عن ابی
 ذر عن حدیث ابن عباس صحیح لا ینکرہ الامعزی و روی فی
 بعضها بنو آدم و الحدیث ان حمل علی المناظر فلا اشکال
 فی المقام (ملاحظہ قاری حضرت ابن عباس سے نبی پاک صلی اللہ
 علیہ وآلہ وسلم کا فرمان نقل کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا کہ میں نے
 اپنے اللہ کو ایک جوان کی صورت میں دیکھا، اُس کے لمبے بال تھے
 اور ایک روایت میں سب سے ایسے جوان کی صورت میں دیکھا جس کی نہ

مُوَخَّصِیں تھیں نہ واضحی: ابن صدقہ ابو ذر سے روایت کرتے ہیں
 ابن عباسؓ کی حدیث کا ایک معتزلی بی انکار کر سکتا ہے اور بعض کہتے ہیں
 میں اس کے فوائد بھی مروی ہے اور حدیث کا مقصد یہ ہے۔ اگر روایت
 سے مراد خواب کی روایت ہے تو اس میں کوئی اشکال نہیں ہے
 (موضوعات کبیر، مترجم منہ ۲۲، از ملا علی قاری، طبع کراچی و احمدیہ پاکٹ
 بک منہ ۵۹، طبع ابٹیا و ایواقیت و الجواہر ج ۱، ص ۱۱۸، طبع بہار
 بغیۃ الزائد فی شرح العقائد منہ ۵۵، طبع تربت مکران از نواب صدیق
 حسن خان بھوپالی و ہدیۃ الہدی ج ۱، ص ۹۹، طبع دہلی و انسان کامل عبد کریم
 جلی صوفی منہ ۸۱، اردو طبع کراچی و تفسیر ابن کثیر ج ۶، ص ۴۴۱، طبع بیروت
 جدید و الجانب الغربی، ص ۷۶۳، ص ۱۵۴، ص ۱۵۲، طبع تہران، تعلیقات نقد
 النصوص منہ ۳۱۸، جامع الصغیر ج ۲، ص ۴، تہذبات عین القضاۃ منہ ۲۴۴
 تاریخ بغداد ج ۱۱ ص ۲۱۳، شرح فقہ اکبر منہ ۱۴۹، طبع کراچی، تعلیم لایمان
 ترجمہ شرح فقہ اکبر منہ ۳۴۹، طبع لکھنؤ و جواہر العشاق منہ ۱۳، از حسینی گیو دراز
 مترجم مولوی احمد حسین خاں، طبع لاہور، السالی المصنوعۃ ج ۱/ ص ۲۹، طبع
 بیروت و کتاب الرویۃ دار قطنی ج ۲/ ص ۳۵۸، ص ۳۵۹، حدیث ۲۸۶،
 ۲۸۷، طبع جدید و الاصابہ ج ۴ ص ۴ و طبرانی معجم کبیر ۲۵/ ۱۴۳، و
 مرآۃ الکلام فی عقائد الاسلام منہ ۲۶، طبع ملتان، و کشف الخفا ج ۱، ص ۵۲۴
 طبع بیروت و شرح شطیحات روزبہان منہ ۶۲ و شکل الحدیث ابن فوک
 ص ۳۶۲، طبع بیروت، و شرح فقہ اکبر منہ ۱۴۸، طبع کراچی و کنز العمال ۱/
 ۵۸، حدیث ۱۱۵۳، طبع حیدرآباد دکن، اور نواب صدیق حسن خان
 بھوپالی رقمطراز ہیں زری گفتہ دیدن آنحضرت خدا را در خواب بصورت

مخصوص جائز است۔ (و ملاحی قاری) گویند ابو ضیفہؒ خدا را صد بار بخواب دید و احمد بن حنبل در خواب از رؤئے تعالیٰ پرسید..... و ابو زید او تعالیٰ را در منام دید..... و همچنین از حمزہ زیات و ابی الفوارس کرمانی و حکیم ترمذی و شمس الآئمہ کروری و غیر ہم مروی است کہ اینہا خدا را در خواب دیدہ اند..... یعنی امام فخر الدین رازی کہتے ہیں: نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو غنیمت میں مخصوص صورت کے ساتھ دیکھنا جائز ہے... اور ملاحی قاری فرماتے ہیں: امام ابو ضیفہ نے اللہ تعالیٰ کو سو بار خواب میں دیکھا... اور امام احمد بن حنبل نے خواب میں اللہ تعالیٰ سے پوچھا..... اور ابو زید نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا اور اُس سے پوچھا... اور ایسے ہی حمزہ زیات اور ابی الفوارس کرمانی اور حکیم ترمذی اور شمس الآئمہ کروری و غیر ہم سے مروی ہے کہ انہوں نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا ہے۔ (بغیۃ الزائد فی شرح العقائد ص ۵۸۔ و شرح فقہ اکبر ص ۱۵۲، طبع دہلی و ص ۱۴۸، طبع کراچی) اور امام احمد بن حنبل فرماتے تھے: "وَ كَانَ يَقُولُ رَأَيْتُ رَبَّ الْعِزَّةِ فِي الْمَسَامِرِ فَقُلْتُ يَا رَبِّ مَا أَفْضَلُ مَا يَنْقَرِبُ بِهِ الْمُتَقَرَّبُونَ إِلَيْكَ؟ فَعَالَ كَلَامِي يَا أَحْمَدُ فَقُلْتُ بَفْهَمٍ أَوْ بَعْبَرٍ فَهَمٌ" کہ میں نے نیند (خواب) میں اللہ تعالیٰ کو دیکھا اور کہا: سب سے افضل کونسی شے ہے جس کے ساتھ لوگ تیرے مقرب بندے بن جاتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میرے کلام کے ساتھ اسے احمد بن حنبل نے کہا: تیرا کلام سمجھنے کے ساتھ یا اس کے بغیر؟ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: نے احمد، میرا کلام سمجھنے اور بغیر سمجھنے سے میرے مقرب ہو جاتے

میں: (طبقات شمرانی، ج ۱، ص ۴۴، طبع مصر و نورالابصار ج ۲، ص ۲۴۸،
 سطر ۱۲ تا ۱۳، طبع مصر و مترجم ج ۲، ص ۳۱۳، مترجم غلام رسول رضوی و ہدیۃ
 المہدی، ج ۱، ص ۸۹ و حیوۃ النبیان، ج ۱، ص ۵۵، طبع جدید مصر و مترجم
 ج ۱، ص ۱۵۸، طبع کراچی، و شرح فقہ اکبر، ص ۹۹، سطر آخر، طبع کراچی،
 و تفسیر ابن کثیر ج ۴، ص ۲۵، طبع القاہرہ، زاد المعاد ابن قیم، ج ۲،
 ص ۳۶، ص ۳۷، و مقدمہ کتاب الردیۃ دار قطنی، ص ۷۶، ص ۷۷ از ابراہیم
 محمد علی

مرزا غلام احمد قادیانی کا بیان ہے کہ ایک مرتبہ قتل طور پر مجھے
 اللہ تعالیٰ کی زیارت دینی اور میں نے اپنے ہاتھ سے کئی پیشگوئیاں لکھیں
 جن کا مطلب یہ تھا کہ اُسے وقت و قات دنا دیا بیس تب میں نے وہ کاغذ
 دستخط کر دئے۔ یہ تمہارا ہے۔ اس نے میں کیا، اب امانی
 نے بغیر کسی تاخیر کے سرخ روستانی کے قتل اس پر دست دئے
 اور دستخط کرتے وقت قلم کو چھڑکا جیسا کہ جب قلم پر زیادہ سیاہی آجاتی
 ہے تو اسی طرح جھاڑ دیتے ہیں اور پھر دستخط کر دئے درمختصر اس
 وقت نہایت رقت کا عالم طاری تھا، اس خیال سے کہ اللہ تعالیٰ کا مجھ پر
 کس قدر فضل اور کرم ہے کہ جو کچھ میں نے چاہا، اللہ تعالیٰ نے بلا توقف
 اُس پر دستخط کر دئے، اور اسی وقت میری آنکھ کھل گئی (حقیقت الوحی)
 ص ۲۵۵، نشان ۱۰۶ و تراقی القلوب ص ۶۳، طبع جدید، و روحانی خزائن ج ۱۵
 ص ۱۹۷، طبع لندن، و روحانی خزائن ج ۲، سرمر حشم آریہ ص ۱۳۱، ص ۱۳۲،
 حاشیہ طبع لندن، و تفسیر کبیر ج ۷، ص ۱۱۵، طبع لندن و روحانی خزائن
 نمبر ۲، ملفوظات ج ۴، ص ۳۶۹، طبع لندن،

مرزا صاحب نے مزید کہا: رَأَيْتُنِي فِي الْمَنَامِ عِنَ اللَّهِ
میں نے خواب میں دیکھا کہ میں خود اللہ ہوں: (رُوحَانِي خَزَائِن ج ۵،
ص ۵۶۴ و ج ۱۳، ص ۱۰۳، طبع جدید انگلینڈ و مینہ کمالات اسلام، ص ۵۶۴،
احمدیہ پاٹ بک ص ۵۶، طبع انڈیا)۔

مولوی محمد قاسم نانوتوی نے آیام طفلی میں یہ خواب دیکھا کہ گویا میں
اللہ جل شانہ کی گود میں بیٹھا ہوا ہوں، اُن کے دوسرے یہ تعبیر دی کہ تم کو
اللہ تعالیٰ علم عطا فرمائے گا اور بہت بڑے عالم ہو گے اور نہایت کثرت
ماہل ہوگی۔ (سوانح عمری مولوی محمد قاسم صاحب، مؤلف محمد یعقوب نانوتوی
ج ۱، ص ۱۳۲ و ص ۳، طبع قدیم، احمدیہ پاٹ بک ص ۵۹، برق آسمانی ص ۶،
مولانا شاہ محمد مسیح اللہ خلیفہ ارشد مولانا اشرف علی تھانوی فرماتے ہیں،
وسل بلکرمی مرثوم کی وفات کے بعد میں نے اللہ تعالیٰ کو خواب
میں دیکھا سیر فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کو دو مرتبہ خواب میں دیکھا تو یہ ہے
اور تیسری مرتبہ میں بھول گیا، (شرعیات و تصوف ص ۴، تالیف محمد مسیح اللہ)
اور صوفیوں کا دعویٰ ہے کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کو خواب میں دیکھا
دیکھیں، طبقات الصوفیہ از خواجہ عبد اللہ انصاری صوفی ص ۶، ص ۱۰۶، ص ۲۱۲،
مقدمہ مدد چیل ویک طبقات الصوفیہ، طبع ایران و بیان المطلوب
ترجمہ کشف المحجوب ص ۱۴۲، و تذکرۃ الاولیاء ج ۱، ص ۱۴۱، ج ۲، ص ۱۱،
ص ۲۵۳، طبع ایران و مترجم ص ۲۸۹، طبع قدیم لاہور و نفحات الانس ص ۵۴،
ص ۱۵۲، طبع ایران و رسالہ تشریح فارسی ترجمہ ص ۴۰ تا ص ۷۰، طبع ایران،
مزید تفصیل کے لیے میری کتاب تحفہ صوفیہ، معروف بہ فرق بین شیعہ و سنیہ
کی طرف رجوع فرمائیں۔

اللہ تعالیٰ کے سر کے بال۔ عن امر الطمیل امرأة

ابی ابن کعب انہما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
یذکر انہ رای رتبا عزوجل فی النور فی صورة شاب ذی
وفرۃ قدماہ فی الخضرة علیہ نعلان من ذهب علی و
فراش من ذهب۔ ام الطمیل سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرماتے تھے کہ میں نے اپنے اللہ عزوجل کو خواب میں ایک جوان کی
صورت میں دیکھا ہے جس کے سر کے بال کثرت سے ہیں اور وہ اللہ
سبز لباس اور سونے کی جوتیاں پہنے ہوئے ہے اور اس کے چہرے
پر سونے کا پردہ پڑا ہوا ہے۔ (یاد ہے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا خواب کتنا ہوتا ہے۔ فقہ تری، کتاب الزویۃ للدارقطنی ج ۲، ص ۳۵۷۔

مع ماثیہ، ص ۳۵۹، حدیث ۲۸۵ تا ۲۸۷ طبع اردن، کنز العمال ج ۱
ص ۵۸ طبع دکن، حدیث ۱۱۵۴، ابن ابی عاصم فی السنۃ، (۱/۲۵/۴۴)،
الطبرانی فی الکبیر (۲۵/۱۴۳)، ابن حجر فی الاصابۃ، (۴/۴۷۰)، التہذیب
والتہذیب، (۱۰/۹۵)، ابن جوزی فی العلل الثنابیہ، (۱/۲۹، ۳۰)، فی
الموضوعات، (۱/۱۲۵)، واللائکاتی، (۹۰۹)، بلفظ آخر و ذکر جماعۃ
منہم البخاری فی تاریخ الکبیر، (۳/۵۰۱)، تاریخ صغیر، (۱/۳۲۷)،
والبیہقی فی الاسماء والصفات ص ۴۴۷، ص ۴۴۷، الذہبی فی المیزان (۴/۳)
(۲۴۹)، والخطیب البغدادی فی تاریخ بغداد، (۱۳/۳۱۱)، والفوائد
المجموعۃ للشوکانی، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، والمصنوع للفقاری ص ۱۰۲ تا ص ۱۰۴،
الاسرار المرفوعۃ لہ ایضاً ص ۲۰۹، ص ۲۱۰،

اللہ تعالیٰ حالتِ شباب میں۔ عن الطمیں امراء

فی ان کعب انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مذکر اسہ ری رتہ عروحل فی السور فی صورة ساد دی
وہرہ قدماہ فی الحضرة علیہ الخلال من دہب علی و

فواس من دہب ام الطفیل سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا۔ آپ صلی اللہ علیہ وسلم
فرماتے تھے کہ میں نے اپنے اللہ عزوجل کو خواب میں ایک جوان کی
نشرت میں دیکھا ہے جس کے سر کے بال کثرت سے ہیں اور وہ اللہ
سبر لباس ورسوئے کی خوتیاں پہنے ہوئے ہے اور اس کے ہر
پر سونے کا پردہ پڑا ہوا ہے: (یاد ہے یحییٰ اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا خوب سچا ہوتا ہے۔ قد بر) کتاب الزویۃ بلد اقطنی ج ۲، ص ۲۵

مع ماتیہ، ۳۵۹، حدیث ۲۸۵ تا ۲۸۷ طبع اردن، کنز اعمال ج ۱
ص ۵۹، جامع دکن، حدیث ۱۱۵۴، بن ابی عاصم فی السنۃ، (۲۰۵/۱)،
النسبانی فی الکبیر (۱۴۳، ۲۵)، ابن حجر فی الصبہ ۴۱ (۲۰۰)، التمدد
وتمذیب، (۱۰، ۹۵)، ابن جوزی فی العلل لسنۃ (۱، ۲۰، ۲۹)، فی
اموروعات، (۱۱، ۱۲۵)، والدالکانی، (۹، ۹)، بفظ خرد ذکر جماعت
منہم البخاری فی تاریخ الکبیر، (۳۱، ۲، ۵)، تاریخ صغیر، (۱، ۳۲)،
واسیقی فی الاسماء والصفات ص ۴۴، ص ۴۴، الذہبی فی میزان (۴)،
۲۴۹، والخطیب البخاری فی تاریخ بغداد، (۱۳، ۳۱)، وبقوائد
لمجموعۃ للشوکانی، ص ۴۴، ص ۴۴، والمصنوع لمقاری ص ۱۰۷ تا ص ۱۰۸،
الاسرار المرفوعة لہ ایضاً ص ۲۰۹، ص ۲۱۰.

اللہ تعالیٰ کا سبز لباس

ابی ابن کعب انہما سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 مذکورہ راوی ربہ عزوجل فی السور فی صورة ساب دی
 ورة قدماہ فی الحضرة علیہ، لعلان من دہب علی وجہ
 فراس من دہب: ام الطفیل سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں میں
 نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا، آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 وہاں تھے کہ میں نے اپنے اللہ عزوجل کو خواب میں ایک جوان کی
 صورت میں دیکھا ہے جس کے سر کے بال کثرت سے ہیں اور وہ اللہ
 سبز لباس اور سونے کی خواتیاں پہنے ہوئے ہے اور اس کے چہرے
 پر سونے کا پردہ پڑا ہوا ہے: (یاد ہے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کا خواب کتنا ہوتا ہے۔ فتہ تبر). کتاب الزویۃ للدارقطنی ج ۲ ص ۳۵۰
 مع ماشیہ، ۳۵۹، حدیث ۲۸۵ تا ۲۸۷ طبع اردن، کنز العمال ج ۱
 ص ۵۹ طبع دکن، حدیث ۱۱۵۴، ابن ابی عاصم فی السنۃ، (۱/۲۵/۴۷)،
 طبرنی فی الکبیر (۱۴۲/۲۵)، ابن حجر فی الصابۃ، (۴۷/۴)، التمدید
 و التمدید ۱۰۱ (۹۵)، ابن جوزی فی العلل المتناہیۃ، (۱/۲۹، ۳۰)، فی
 موضوعات، (۱۱/۱۲۵)، واللہ لکافی، (۹۰۹)، بلفظ آخر و ذکر جماعۃ
 سہم البخاری فی تاریخ الکبیر، (۳/۲۰۱، ۵)، تاریخ صغیر، (۱/۳۲۷)،
 البیہقی فی الاسماء والصفات ص ۴۴۷، ص ۴۴۷، الذہبی فی المیزان ص ۴۴۷،
 (۲۴۹)، و الخطیب البغدادی فی تاریخ بغداد، (۱۳/۳۱۱)، والفوائد
 المجموعۃ للشوکانی، ص ۴۴۷، ص ۴۴۸، والمسنوع للقداری ص ۱۰۲، ص ۱۰۳،
 الاسرار المرفوعۃ لہ ایضاً ص ۲۰۹، ص ۲۱۰).

اللہ تعالیٰ کی جوتیاں :- عن امر الطفیل امراة

ابی ابن کعب انہا سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
مذکرانہ راى رتبه عز وجل فی النور فی صورة شاب ذی
وفرة قدماء فی المحصرة علیہ بغلان من ذهب علی وجہہ
فوانس من ذهب : ام الطفیل سے روایت ہے وہ فرماتی ہیں میں
نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے سنا آپ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
فرماتے تھے کہ میں نے اپنے اللہ عزوجل کو خواب میں ایک جوان کی
صورت میں دیکھا ہے جس کے سر کے بال کثرت سے ہیں اور وہ اللہ
سبز لباس اور سونے کی جوتیاں پہنے ہوئے ہے اور اس کے سر
پر سونے کا پردہ پڑا ہوا ہے :- (یاد ہے پیغمبر اکرم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
کا خواب سچا ہوتا ہے۔ فتاویٰ، کتاب الزویۃ للدارقطنی ج ۲، ص ۳۵۷)

مع ماشیہ، ص ۳۵۹، حدیث ۲۸۵ تا ۲۸۷ طبع اردن، کنز العمال ج ۱،
ص ۵۸ طبع دکن، حدیث ۱۱۵۴، ابن ابی عاصم فی السنۃ، (۱/۲۵/۴۴۱)،
الطبری فی الکبیر (۲۵/۱۴۳)، ابن حجر فی الاصابۃ، (۴/۴۷۰)، التہذیب
و تہذیب، (۱۰/۹۵)، ابن جوزی فی العلل المتبابۃ، (۱/۲۹، ۳۰)، فی
المونوعات، (۱/۱۲۵)، واللکائی، (۹/۹)، بلفظ آخر و ذکر جماعۃ
منہم البخاری فی تاریخ الکبیر، (۳۱، ۳۲، ۵۰)، تاریخ صغیر، (۱/۳۲۷)،
البیہقی فی الاسماء والصفات ص ۴۴۶، ص ۴۴۷، الذہبی فی المیزان، (۴/۲۴۹)،
والخطیب البغدادی فی تاریخ بغداد، (۱۳۱/۳۱۱)، والفوائد
المجموعۃ للشوکانی، ص ۴۴۸، ص ۴۴۹، والمصنوع للقراری ص ۱۰۲ تا ص ۱۰۴،
الاسرار المرفوعۃ لہ ایضاً ص ۲۰۹، ص ۲۱۰،

مولانا نواب صدیق حسن خان بھوپالی رقمطراز ہیں کہ : خدا عرش پر بیٹھا ہے اور عرش اُس کا مکان ہے اور دونوں قدم اپنے کرسی پر رکھے ہیں اور کرسی اُس کے قدم رکھنے کی جگہ ہے اور ذات خدا کی جہت فوق اور طرف علو میں ہے اور اُس کو فوقیت جہت کی ہے نہ فوقیت رُتبے کی اور وہ عرش پر رہتا ہے اور اُترتا ہے ہر شب کو طرف آسمان دُنیا کے اور اُس کے لیے دہنا بایاں ملتا اور قدم اور پھیلی اور انگلیاں اور دو آنکھیں اور منہ اور پنٹلی وغیرہ سب چیزیں ہلکیف ثابت ہیں اور جو آیتیں اس باسے میں ہیں سب محکمات ہیں، آیات مشابہات نہیں اور ان آیات و احادیث میں تادل نہ کرنا چاہیے، سب آیتیں اور حدیثیں اپنے ظاہر معنی پر محمول ہوں گی اور اسی ظاہری معنی پر عمل اور اعتقاد رکھنا چاہیے (رسالہ الاحتماء علی مسالہ الاستواء، مطبوعہ گلشن اودھ لکھنؤ، دفتوح المبین ص ۲۲۵) اور شرح عقیدہ طحاویہ میں ہے جو لوگ کہتے ہیں کہ خدا دیکھا جاسکتا ہے، لیکن وہ کسی جہت میں نہیں ہے، اُن کی بات عقل کے منافی ہے، اس لیے کہ جب کوئی شخص کہتا ہے، میں ایک چیز کو دیکھ رہا ہوں لیکن نہ وہ سامنے ہے، نہ پیچھے ہے نہ دائیں، نہ بائیں ہے اور نہ ہی اوپر ہے، نہ نیچے ہے تو فطرت سلیمہ رکھنے والا اُس کی بات تسلیم نہ کرے گا، (اردو ترجمہ شرح عقیدہ طحاویہ، ص ۲۶۱، طبع فیصل آباد)۔

مولانا شاہ اسماعیل شہید (صاحب تقویۃ الایمان) رقمطراز ہیں :
واجب الوجود (یعنی اللہ تعالیٰ) کو زمان و مکان اور جہت و ماہیت

اور ترکیب عقل سے پاک اور منزہ سمجھنا اور اُس کی صفات کو اُس کا
 عین سمجھنا یا عین ذات پر زائد سمجھنا اور مشابہات کی تاویل کرنا اور
 اللہ تعالیٰ کا دیدار بلا جہت و محاذات ثابت کرنا یہ سب بدعات
 حقیقہ کی قسم سے نہیں (ایضاح الحق الفرج، ص ۷۷، مترجم طبع کراچی)
 شاہ ولی اللہ محدث دہلوی اپنے والد شاہ عبدالرحیم کے متعلق
 لکھتے ہیں، والد ماجد فرمایا کرتے تھے کہ بعض درویشوں کے پاس سے میں
 مجھے ترزدہ تھا کہ حضرت حق تعالیٰ کی بارگاہ میں وہ کیا مرتبہ رکھتے تھے،
 چنانچہ میں نے چشم مشاہدہ سے ایک تجلی دیکھی گویا حضرت حق تعالیٰ حسین
 صورت میں متمثل ہو کر برقعہ پوش میں، میرے اور حق تعالیٰ کے درمیان
 کچھ فاصلہ ہے، جب اُس کا جمال پاک مجھ پر ظاہر ہوا تو دل ہاتھ سے چلا
 اور مجھے اس سے جی زیادہ قرب کی خواہش پیدا ہوئی وہ میری اس تمنّا پر مطلع
 ہو کر قدم سے اور نزدیک ہوا، میں پر آشوق بھڑک اٹھی اور خواہش قرب
 میں اور اضافہ ہوا، اُس پر مطلع ہو رہا اور نزدیک آگیا، اس مرحلہ پر میں
 برقعہ کی موجودگی سے تنگ آگیا اور اس کے ہٹانے کی آرزو کی، فرمایا، برقعہ
 تو مت ہار یک سب جو حسن مستور ہے، نمایاں کر رہا ہے عرض کی پھر بھی
 حجاب تو ہے، ملاحظہ فرمائی، اور پھر فرمایا کہ بعض سالکوں کو پہلا
 مرتبہ حاصل ہے، خاص سالکیں کو دوسرے مرتبہ اور اخص انھوں کو مرتبہ ثالث
 میسر ہے اور فلاں فلاں ان تینوں میں سے کوئی مرتبہ بھی نہیں رکھتے (انفاس
 العارفین، ص ۹۷، مترجم شمع لہجہ)، مزید تفصیل کے لیے میری کتاب
 تحفہ مومنین معروف بہ فرق بین شیعہ و صوفیہ کی طرف رجوع فرمائیں!

شاہ ولی اللہ محدث دہلوی مزید رقم طراز ہیں :

چنانچہ اللہ نے اپنے لیے جہت بھی ثابت کیا اور فرمایا الرحمن
عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَى اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک جہتیہ سے
کہا: اللہ کہاں ہے ؟ اور اُس نے آسمان کی طرف اشارہ کیا تو آپ
نے فرمایا: یہ مومنہ ہے۔ (حُجَّةُ اللہِ الْبَالِغہ، ج ۱، ص ۱۲۳، طبع مصر،
منصب نبوت اور اُس کے عالی مقام حاطین، ص ۱۰۶، طبع مکتبہ از مولانا
ابوالحسن ندوی) و ادلہ علو اللہ تعالیٰ علی خلقہ، مع تعلیق محمد بن احمد سید
احمد، طبع مکتبہ وصیح مسلم شریف، حدیث ۵۳۷، و الابانۃ عن اصول النبی
ص ۷۶، طبع جدید بیروت اس کو نقل کر کے ابوالحسن الاشعری رقم طراز ہیں
و ہذا يدل على ان الله عز وجل على عرشه فوق السماء، اور یہ اس بات پر
دلالت کرتی ہے کہ بیشک اللہ تعالیٰ آسمان کے اوپر عرش پر ہے۔

اللہ تعالیٰ کے اور اعضاء: وحی عن داؤد

الجوارح انه قال: اعفوني عن الفرج واللحية واسألوني عما وراء ذلك وقال ان معبوده جسم ولحم ودم وله جوارح واعضاء من يد ورجل وراس ولسان وعينين واذنين: یعنی جب داؤد جوارح سے اللہ تعالیٰ کے بائے میں پوچھا گیا تو انہوں نے جواب دیا کہ مجھ سے اللہ کی فرج (شرمگاہ) اور دائرہ کی بائے میں نہ پوچھو (کہ کیسی ہے اس کو میں نہیں بتاؤں گا)، باقی جو چاہے پوچھو کہ اُس کے سب اعضائیں، جسم ہے، گوشت بھی، خون بھی، اعضاء و جوارح بھی، ہاتھ بھی ہیں، پاؤں بھی سر بھی ہے، زبان بھی آنکھیں بھی ہیں اور کان بھی (السل والغسل للامام شہرستانی، ج ۱، ص ۹۶، طبع مصر، المواقف المجلد الرابع ص ۲۹۹)، و منها ج السنة ج ۱، ص ۲۳۸، ص ۲۹۰، طبع مصر

نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سات زمینوں کا ذکر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: وَالَّذِي نَفْسِي مَحْتَلٌ بِيَدِهِ لَوْ اَنَّكُمْ لَا لِيَتَرَجَّعَ بَحْبُلٍ اِلَى الْاَرْضِ السُّفْلَى لَمِطَ عَلَى اللَّهِ: اس ذات کی قسم! جس کے قبضہ میں محمد (صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم) کی جان ہے اگر تم سب سے نیچلی زمین کی طرف رسی لٹکاؤ، وہ اللہ پر گرے (ترمذی شریف، مترجم ج ۲، تفسیر سورہ مدید، ص ۵۳) جامع الاصول ج ۴، ص ۲۳، واجتماع الجيوش الاسلاميه ص ۱۵۲! از ابن قیم وادلة علو اللہ تعالیٰ علی خلقہ، ص ۷۹، طبع مکہ، تالیف ابن قیم

عن ابی ہریرۃ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم قال خلق اللہ آدم

اللہ کی شکل و صورت

علی صورتہ طویلہ مستون ذراعاً حضرت ابو ہریرہؓ حضور نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے روایت کرتے ہیں، آپؐ نے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے حضرت آدمؑ علیہ السلام کو اپنی صورت پر پیدا کیا اور آپؐ کا قد ساٹھ گز تھا۔ (صحیح بخاری شریف ج ۴، ص ۶۱ و مترجم ج ۳، ص ۲۵۵، صحیح مسلم شریف ج ۲، ص ۱۸۷ و عربی ج ۲، ص ۲۸ و مسند احمد ص ۴۸ ج ۲)، عن

النبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم اذا قالے احدکم اخاہ فلیجنب الوجہ فان اللہ خلق آدم علی صورتہ، یعنی نبی پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ لڑتے وقت چہرہ پر نہ مارو، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ نے آدمی کو اپنی صورت پر پیدا کیا ہے۔ (صحیح مسلم شریف ج ۲، ص ۳۲۷ و مترجم ج ۲، ص ۱۹۵ و ادب المفرد بمترجم کتاب زندگی ص ۸۶) و کنز العمال ج ۱، ص ۵۷، جامع الصغیر ج ۲

ص ۴، طبع بیروت، کنوز الحقائق ص ۱۵۴، الانسان الکامل للبخاری ج ۲ ص ۴۹ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے متعلق

ہے کہ آپؐ دعا فرماتے تھے: اَسْأَلُكَ لَذَّةَ النَّظَرِ الِیَّ حَتَّى یَعْنِیَ فِی سَجْدَتِی (اللہ) سے سوال کرتا ہوں کہ تیرے چہرے کے دیکھنے کی لذت میں بھی پاؤں۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۲۲، طبع مجتہبی دہلی و ترجم

ج ۱، ص ۵۵۲، کتاب اللمع ص ۶۳ اردو ص ۱۱ و شرح عقیدہ طحاویہ اردو ص ۱۳۵ سطر آخر و امام ابن تیمیہ ص ۱۷۹ از محمد یوسف کوکن عمری، سنن

النسائی ۵۴/۳، طبع بیروت، وابن حبان برقم (۱۹۶۸)، الاحسان و
 مستدرک الحاکم، ج ۱، ۵۲۴، طبع بیروت وقاضی اسمعیل فی الحجۃ و
 رقة (۱۸۵)، مخطوط مصوره عن مخطوطة حکیم أوغلو علی رقم المخطوط فیہا
 (۸۴)، و کتاب الرویۃ للدارقطنی، ج ۲، ۲۵۴، حدیث ۱۵۸ مع حاشیہ
 طبع اردن، اور آیت للذین احسنوا الحسنی و زیادة.....
 (سورة یونس ۱۰، آیت ۲۶)، جو لوگ نیک کرتے ہیں وہ اُس کے لیے اچھے
 اور زیادہ جزا رکھتے ہیں، زیادة کی تفسیر کے لیے حضرت ابو بکرؓ سے
 پوچھا گیا، وما الزیادة یا خلیفة رسول اللہ؟ یا خلیفة
 رسول اللہ! زیادة سے مراد کیا ہے؟ قال النظر الی وجہ
 اللہ عز وجل، تو آپ نے فرمایا: اللہ عز وجل کے چہرہ مبارک
 کی طرف دیکھنا، الاجری فی الشریعة ۲۵۴، و کتاب التصدیق بالنظر
 ۸۵، حدیث ۱۹، ۲۲، ۳۷، ۳۸، ۴۲، طبع بیروت، والدارقطنی فی
 العلل، (۲۸۲/۱) و ابن عاصم فی السنۃ (۱/۲۰۶/۴۷۴) و ابن جریر
 فی تفسیر (۱۱/۱۰۴، ۱۰۵)، والدارمی فی الرد علی الجہمیہ ۷۰، ص ۶۱، ۳۰۳، ۳۰۴
 والبیہقی فی الاعتقاد ۷۲ و ابن خزیمہ فی التوحید ۱۸۳، ص ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱
 و حناد فی الزہد برقم ۱۷، طبع کویت، واللالکائی فی شرح الاعتقاد برقم ۷۸۴
 و عبد اللہ بن احمد فی سنۃ ۷، ص ۲۷۸، ۲۸۳، ۲۸۴ و کتاب الرویۃ للدارقطنی
 ج ۲، ۲۷۹، ۲۹۳، حدیث ۱۹۲، ۲۰۱، طبع اردن و عظمتہ السنۃ فی رویت
 المؤمنین ربہم فی الجنة ۲۲ از عبد الرحمن طبع مکہ اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے فرمایا ہے دو جنتیں ہیں جن کے ان میں نظر و الی رتھہ
 الارض الکبریٰ علی وجہہ فی جنتا عدن یعنی لوگوں کو

اپنے پروردگار کے دیکھنے میں کوئی آڑ نہیں ہوگی، جنت میں ہوا سے
ایک چادر بزرگی کے جو اللہ کے منہ پر ہوگی۔ صحیح مسلم، کتاب الایمان
ج ۱، ص ۱۱۲، طبع لبنان و مترجم ج ۱، ص ۳۲۸، مطبع صدیقی لاہور
علامہ وحید الزماں فرماتے ہیں: وَالْظُّهُورُ فِي هَذِهِ صُورَةٌ شَأْنُ
يَعْنِي اللَّهُ تَعَالَى فِي صُورَةٍ فِيهَا مَا يَهْتَابُ ظُهُورُ فَرَاتٍ بَيْتِ (بیت المہدی
ص ۱، ج ۱، سطر ۱۶، طبع دہلی)۔

اللہ تعالیٰ کا پہلو: عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ان الله يدني المؤمن فيضع عليه كنفه
حضرت ابن عمر سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: اللہ
تعالیٰ مومن کو (قیامت کے روز) قریب کرے گا یہاں تک کہ پروردگار اپنا ایک
جانب (پہلو) اُس پر رکھ دے گا۔ (مشکوٰۃ شریف ص ۴۸۵، طبع مجتہبی دہلی و مترجم،
ج ۳، ص ۵۵، حدیث ۵۳۱۵، باب الحساب، ط لاہور، بخاری شریف، کتاب المظاہم
ج ۲، ص ۴۵، و کتاب التفسیر سورۃ ہود، ج ۳، ص ۱۲، ط بمصر ج ۳، ص ۹، د ج
۵، ص ۲۱۴، ط جدید، بیروت و مترجم وحید الزماں پارہ ۱۹، ص ۲۲، ط لاہور قدیم)۔

تمت بالخیر

نظر ثانی: ۹۴-۱-۱۰، بوقت: ۱۲-۳۵ شب

۲۰، رمضان المبارک، ۱۴۱۶ ہجری

بمقام، ورچینیا (واشنگٹن) امریکہ۔